

سورة الاحقاف مكية يس الرحمن الرحيم وهي خمس وثلاثون آية

شرح کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑی رحم والا ہے

حمہ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم فاخلقنا السموات والارض فابينه ما الارباب الحق و

یہ کتاب اللہ زبردست حکمت والے کی طرف سے بھیجی گئی جو ہم نے آسمان اور زمین کو اور ان چیزوں کو جو ان کے درمیان میں ہیں حکمت کے ساتھ اور ایک

اجل مسمى والذين كفروا عما انذروا معرضون قل ارايتهم قاتلوا من دون الله اروني

میعاد مبین کے یوہیب کیا جو اور جو لوگ فرہیں ان کو جس چیز سے ڈرایا جاتا ہے وہ اس سے بڑی بڑی کرتے ہیں آپ کہتے ہیں کہ یہ بتلاؤ جن چیزوں کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو جو کہ

ماذ اخلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات يكتب من قبل هذا او اثره من علم

یہ کہلاؤ کہ انہوں نے کون سی زمین سے پیدا کی ہے یا ان کا آسمانوں میں کچھ سا جھا ہے یہ کیا اس کوئی کتاب جو اس سے پہلے کی ہو یا کوئی اور مضمون منقول لاؤ

ان كنتم صديقين ومن اضل ممن يدعوا من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيمة و

اگر تم سچے ہو اور اس شخص سے کون زیادہ گمراہ ہوگا جو خدا کو چھوڑ کر ایسے شجود کو پکارتے جو قیامت تک بھی اس کا کہنا نہ کرے اور

هم عن دعائهم غفلون واذ احشर الناس كانوا هم اعداء وكانوا ليعباد قهم كافرين

ان کو ان کے پکارنے کی بھی خبر نہ ہو اور جب سب آدمی جمع کیے جائیں تو وہ ان کے دشمن ہو جائیں اور ان کی عبادت ہی کا انکار کر بیٹھیں۔

سورة الاحقاف مكية وايها ارحم اخس ثلاثون كذا في البيضاوي ربط طرفين سورتين يعني آخر سابق واول لاحق في ارتباط توحيد معاديين

دونوں کا اشتراک ہے مگر سابق میں معاد مفصل اور توحید مجمل ہے اور لاحق میں بالعکس متہب بسم اللہ الرحمن الرحیم حمہ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم

توحيد معاد مجمل

ما اخلقنا السموات والارض (الی قولہ) وكانوا ليعباد قهم كافرين تم اس کے معنی اللہ تعالیٰ کو معلوم ہیں یہ کتاب اللہ زبردست حکمت والے کی

طرف سے بھیجی گئی ہے پس اس کے مضامین قابل غور کے ہیں آگے توحید اور معاد کی بیان ہو کہ ہم نے آسمان اور زمین کو اور ان چیزوں کو جو ان کے درمیان

میں ہیں حکمت کے ساتھ اور ایک میعاد مبین (تک) کے لئے پیدا کیا ہے (وہ حکمت دلالت علی التوحید اور مجازاً ہو کہ مقررہ غیر مرہ اور وہ میعاد قیامت

ہے) اور جو لوگ فرہیں ان کو جس چیز سے ڈرایا جاتا ہے (مثلاً یہ کہ توحید کے پکار پر تم کو قیامت میں عذاب پہنچے گا) وہ اس سے بڑی بڑی (اور بے التفاتی)

کرتے ہیں (اور توحید کو قبول نہیں کرتے) آپ (ان سے توحید کے بارہ میں احتجاجاً) کہتے ہیں کہ یہ تو بتلاؤ جن چیزوں کی تم خدا (کی توحید) کو چھوڑ کر عبادت

کرتے ہو (ان کے سختی الوہیت ہونے کی کیا دلیل ہو اگر دلیل عقلی ہو مجھ کو یہ دکھلاؤ کہ انہوں نے کون سی زمین پیدا کی ہے یا ان کا آسمانوں کے پیدا کی

میں کچھ سا جھا ہے (اور ظاہر ہے کہ تم بھی ان کو خالق نہیں مانتے جو کہ دلیل ہو سکتی ہے استحقاق الوہیت کی بلکہ مخلوق کہتے ہو جو کہ منافی ہے استحقاق الوہیت

کی پس دلیل عقلی تو منافی ہوئی بلکہ خود ہی پر دلیل عقلی قائم ہو گئی اور اگر تمہارے پاس دلیل نقلی ہے تو یہ کیا اس کوئی صحیح کتاب (لاؤ جس میں شرک

امر ہو اور) جو اس (قرآن) سے پہلے کی ہو کیونکہ قرآن میں نفی شرک کی تم بھی جانتے ہو پس ادبی کتاب کی ضرورت ہوگی) یا اگر کتاب نہ ہو تو کوئی

اور (مستبر مضمون (جوزبانی) منقول (ہو تا جلا آتا ہو اور کتاب میں مدون نہ ہو) لاؤ اگر تم (دعوئے شرک میں) سچے ہو (مطلب یہ کہ دلیل نقلی کے لئے

الفتح قوله تعالى ارحم اخس ثلاثون كذا في البيضاوي ربط طرفين سورتين يعني آخر سابق واول لاحق في ارتباط توحيد معاديين

اشتركة في انشاء الجليل بقوله سبحانه في السماوات والارض لا يشرك فيها وفي الارض لا يشرك فيها لان القصد الزعم بما هو علم ظاهر لكل احد اشتركة في الحوادث الفعليه ليست كذلك لتلك ولا يجادهم بعضها بحسب الصفة الظاهرية

الجزء السادس والعشرون

مسائل
قول تعالى
الى قول من
لا يقبل
في الدين
معتبر فلا
دعوى لها
توجه
قوله تعالى
الى قول من
دالت بركة
بدون دليل
سورة نهم
میں الہام
سورة نہ

وَإِذْ أُنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلِئِنْ كُنَّا إِلَّا نَجِدَ لَكُمْ سِحْرًا مُّبِينًا

اور جب ہماری کھلی کھلی آیتیں ان لوگوں کے سامنے پڑھی جاتی ہیں تو یہ منکر لوگ اس سچی بات کی نسبت جبکہ وہ ان تک پہنچتی چیزوں کہتے ہیں کہ یہ صرف جادو ہو گیا یہ لوگ یہ کہتے ہیں اس شخص اس کی اپنی طرف سے

قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُكُمْ فَلَا يَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَرُ بِهِ شُهَدَاءُ الْبَنِيِّ وَيَسْأَلُونَكَ

آپ کہہ دیجئے کہ اگر میں نے تم کو تو یہ منکر لوگ مجھ کو خدا سے ذرا بھی نہیں کہتے وہ خوب جانتے ہیں تم قرآن میں جو جو ایمان بنا رہے ہو میرے اور تمہارے درمیان میں

وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُمُ الْآفَاقَ

اور وہ بڑی مغفرت والا بڑی رحمت والا ہے آپ کہہ دیجئے کہ میں کوئی ادھر کا رسول تو ہوں نہیں اور میں نہیں جانتا کہ کیا کیا کیا جاوے گا اور نہ تمہاری تہا میں صرف اس کی اتباع کرنا ہو چکا ہے

الرُّسُلَ فَإِنَّا لَأَنذِرُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي

اور میں تو صرف صاف صاف ڈرا ہوا ہوں آپ کہہ دیجئے کہ تم جو کو یہ بلاؤ گے کہ تمہارے پاس سے رسول بھیجے اور تم اس کے منکر ہو اور بنی اسرائیل میں سے کوئی گواہ اس جیسی کتاب پر

إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَأَمَّا أَنتُمُ الْفَاسِقُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

گواہی دے کر ایمان لے آوے اور تم مجھ ہی میں رہو گے شک اللہ تعالیٰ ہے انصاف لوگوں کو ہدایت نہیں کیا کرتا

یہ ضرور ہے کہ اصل منقول عنہ کا قابل تصدیق ہونا ثابت ہو اور سند اس تک متواتر یا متصل موجود ہو خواہ وہ منقول عن کسی نبی کی کتاب ہو یا ان کا زبانی قول ہو اور (ظاہر ہو کہ ایسی دلیل کوئی پیش نہیں کر سکتا مگر اپنے باطل سے پھر بھی باز نہ آئے ایسے شخص کی نسبت فرماتے ہیں کہ) اس شخص سے زیادہ کون گمراہ ہو گا جو (باوجود عجز عن الدلیل اور باوجود قیام دلیل علی النقیض پھر بھی وہ) خدا کو چھوڑ کر ایسے معبود کو پکارتے جو قیامت تک بھی اس کا کہنا نہ کرے (بوجہ عدم سماع اصنام میں اور بوجہ عدم قدرت مستقلہ ذوات الارواح میں اور نیز بوجہ عدم رضا ملائکہ وغیرہم میں) اور ان کو ان کے پکارتے (تک) کی بھی خبر نہ ہو (عبادات تو بوجہ عدم قوت سامعہ کے اور ذوات الارواح میں یا میں معنی کہ جیسی خبر کے کفار متفقہ تھے کہ سماع لازم و دائم اور مفیض وہ منفی ہے) اور (پھر جب) قیامت میں (سب آدمی حساب کے لیے) جمع کیے جاویں تو وہ (معبود) ان (عابدین) کے دشمن ہو جائیں (کہو لہ تعالیٰ دیکھو) علیہم خدا اور ان کی عبادت ہی کا انکار کر بیٹھیں (کہو لہ تعالیٰ فی یومئذ قال شرکائکم ایانا نعبد و ایانا نستعین پس ایسے معبودین کی عبادت کرنے سے بڑھ کر کیا غلطی ہو کہ متقاضی عبادت ایک نہیں اور عدم عبادت کے متقاضی بجز تہ متحقق) ربط اور توحید و معاد کا اثبات اٹھائے کہ نبوت کا مضمون ہے۔ تحقیق رسالت

وَإِذْ أُنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا (الی قولہ) إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ اور جب ہماری کھلی کھلی آیتیں (جو کہ اپنی صفت اعجاز سے رسالت

کی دلیل ہیں) ان (منکر رسالت) لوگوں کے سامنے پڑھی جاتی ہیں تو یہ منکر لوگ اس سچی بات کی نسبت جبکہ وہ ان تک پہنچتی چیزوں کہتے ہیں کہ یہ صرف جادو ہے (حالانکہ جادو کے معارضہ کا ممکن ہونا اور اس کے معارضہ کا متنع ہونا صریح دلیل ہر اس قول کے بطلان کی جیسا کہ لفظ بینات میں اس جواب کی طرف اشارہ بھی ہوا اور اس سے بڑھ کر اور مستند کیا ہوگا یہ کہتے ہیں کہ اس شخص نے اپنے آپ کو نبی (قرآن) کو اپنی طرف سے بنالیا ہوا اور خدا کی طرف منسوب کر دیا اور افتراء کا سحر سے بڑھ کر ہونا اس سے ظاہر ہو کہ سحر کا قیام متفق علیہ نہیں ہے چنانچہ بعضے اس کو کمال سمجھتے ہیں اور کذب اور خدوشی کہتے ہیں اللہ کا قیام متفق علیہ ہر آگے اس قول کا جواب ہے کہ آپ کہہ دیجئے کہ اگر میں نے اس کو اپنی طرف سے بنالیا ہو گا (اور خدا کے ذمہ لگا دیا ہوگا) تو خدا تعالیٰ

اسلوک
ما ادری ما یفعل
معالم یوحی الی
ہم تعالیٰ
ن اتبع
الی فی الروح
دری علی من
ن الاولیاء
ن الکیات
تاہ وکنا
من یحکم علی
ما جز ما
ما ادری ما
وہا کہم ہمیں
کی گئی ہو تیرے
اد کے ان اتبع
درایت میں دو
ہے ایک جوادلیاء
جونی کے علم کو
دوسرا وہ جو اپنے
انجات کا ہر ماہم

الفتح قولہ ان افتخیرہ جوابہ مقدرای عاجلی بالتقویۃ والذکر عن قولہ ان کان من عند اللہ جوابہ مقدرای فی علم منکم دل علیہ قولہ ان اللہ لا یھدی القوم الظالمین ہر قریب من قولہ تعالیٰ قل اراہم ان کان من عند اللہ تم کفر تم بہ من منس من ہونی شقاق بمید ۱۲ البلاء قولہ وشہد ان فی الروح اجل الذکر اور بعد لایست متناظرة علی سق واحد

موافق اپنی عادت کے کہ اپنے بندوں کو مظنہ تبلیس میں تبلیس بالکل جہ بچا ہے مجھ کو نبوت کے دعوے کا ذیہ پر جلدی ہلاک کر دیا کہ قولہ تعالیٰ لا تقول علیہا بعض الا قادیل (لاخذنا منہ بالیمین ثم لقطعنا منہ العین) پھر جب وہ مجھ کو ہلاک کرنے لگے گا تو تم (یا اور) لوگ مجھ کو خدا کے عقاب سے ذرا بھی نہیں بچا سکتے مطلب یہ کہ عقاب کا ترتیب دعویٰ کا ذیہ نبوت پر ایسا لازم ہے کہ کوئی میرا حامی مددگار بھی اس کے تخلف پر قادر نہیں مگر لازم منتفی ہو پس لزوم بھی منتفی ہو اور ان افریتہ میں کلمہ ان سے خصوصیت استقبال کی مقصود نہیں بلکہ مطلق انصال کا مقدم و تالی میں بیان کرنا ہے چنانچہ آیت لا تقول میں تو ممتنی کے لیے آیا ہو پس یہ شبہ نہ ہرگز تکلم کے وقت تو انتظار لازم کا حکم نہیں ہو سکتا اور اگر مستقبل ہی کے لیے لیا جائے تب بھی منظور انتظار مضر نہیں بعد چنکے انتظار لازم کا مشابہ ہو جائے گا اور اگر اتنے روز تک عقاب نازل نہ ہونے سے لزوم پر شبہ ہو تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ حدوث دعویٰ کو لزوم نہ کہا جاوے بلکہ بقار علی الدعویٰ کو لزوم کہا جاوے اور اگر مدت تحقیق بقار کے اعتبار سے تبلیس کا شبہ ہو تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ دعویٰ نبوت کے وقت معجزہ کا ظاہر کرنا یا نہ کرنا تبلیس کے لیے کافی ہر اور در صورت کذب اور عدم ظہور معجزہ کے بھی عقاب ہونا اس فتح تبلیس کے تاکہ کے لیے ہو پس مودک دفع کے عدم سے دفع کا عدم جو کہ موجب محذور ہر لازم نہیں آیا اور شروع تقریر میں اکمل جہ یہی تاکہ مراد ہی تھا متر تقریر پر تقدیر بفرار کھنی آگے عدم اقرار کی تقدیر کے متعلق ارشاد فرما کر میں غرضی نہ ہوا اور یہ سب کچھ کہ وہ خوب جانتا ہو تم قرآن میں جو جو باتیں رہی ہو پس نہ کو مشرا ہوگی غرض یہ کہ میری اور تمہاری درمیان میں (بطریق مذکور فیصلہ کرنے کو) وہ (صدق صادق و کذب کاذب) کا کافی گواہ یعنی شہر مطہر ہو پس اگر میں کذب کہ مجھ کو عقاب کا جلا اور اگر تم کاذب کہ مجھ کو عقاب کا جلا یا آجلا اور یہ نہ بجا جائے کہ مدار انبات مسئلہ نبوت کا یہی مضمون ہے بلکہ اصل مدار انبات کا معجزہ ہے جو کہ ہو چکا تھا یہ تو صرف ان کی ہٹ دیرمی کے آخری جواب کے طور پر ہے اور (اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ جب اعلم با تفیضون فیہ فلیسے اور پھر بھی پھر عذاب نہیں آیا تو جیسے مدعی نبوت پر عقاب ثابت نہ دلیل اس کے صدق کی جیسی طرح ہم منکر و پیرو خدا کے آداب میں ہمارے صدق کی ہو سکتی ہو اور حاصل اس شبہ کا معارضہ ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ) وہ بڑی مغفرت والا ہے (اس لیے بعض اقسام مغفرت کے لیے عدم نزول عذاب فی الدنیا کفار کے لیے بھی واقع کر دیتا ہے اور) بڑی رحمت والا ہے (اس لیے بعض اقسام رحمت بھی جس کو رحمت عامہ کہتے ہیں کفار کے لیے واقع کر دیتا ہے پس انکار پر عذاب فی الدنیا نہ ہونا دلیل نہیں ہے اس کے صدق کی اور ایسا احتمال مدعی نبوت میں نہیں ہو سکتا کیونکہ وہاں دعویٰ کا ذیہ نزول عذاب میں لزوم عادی ثابت ہے اور یہاں انکار حق و نزول عذاب میں لزوم ثابت نہیں پس وہاں عدم عقاب کا انتظار لازم کہا جاوے گا اور یہاں عدم عقاب کا انتظار لازم نہ کہیں گے اور وہاں لزوم کا راز یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرجع اخیر تحقیق حق و باطل کا نبوت ہو اور مرجع اخیر فکر و نظر کا یہی ہونا چاہیے اور مقصود جس قدر ہم بالشان اسی قدر اس پر اس کا اعلیٰ ہونا چاہیے اور ایہام تبلیس پر اس کا جلاء و برہت کا مفوت تھا اس لیے نبوت میں ایہام تبلیس بھی گوارا نہیں کیا گیا بخلاف مادہ معارضہ کے کہ بعد دفع تبلیس عن النبوة کے پھر اس میں احتمال تبلیس نہیں ہو سکتا کیونکہ صدق اعدا نقضین و منکر ہر کذب نقض انحر کو اور جب صدق میں التباس نہ ہو گا تو کذب میں بھی التباس نہ ہو گا اس لیے انکار حق و نزول عذاب میں لزوم نہیں ہوا بلکہ انحر استدرجا عدم عقاب بھی برکزا گیا آگے اثبات نبوت بال دلیل المذكور کی تاکید ہے کہ آپ کہہ دیجئے کہ میں کوئی انوکھا رسول تو ہوں نہیں رکھتا ہوں اس لیے موجب تعجب ہو گا انوکھا ہونا بھی فی نفسہ فی رسالت کے نہیں ہو چنانچہ جو سب سے پہلے پیغمبر تھے باوجود انوکھے ہونے کے بھی پیغمبر تھے مگر انوکھا ہونا موجب تعجب ہو سکتا ہے گو وہ تعجب نازل کر دیا جاوے لیکن یہاں تو تعجب بھی ہونا چاہیے کیونکہ مجھ سے پہلے بہت سے پیغمبر آچکے ہیں جن کی خبر تو اس سے متنی بھی سنی ہو اور (اسی طرح کسی اور عجیب بات بھی میں دعویٰ نہیں کرتا جیسا مثلاً علم غیبی چنانچہ میں خود کہتا ہوں کہ مجھ کو غیبات میں سے بجز معلومات بطریق الوحی کے اور کسی بات کی خبر نہیں حتیٰ کہ) میں نہیں جانتا کہ مسیح کب آئے گا کیا جاوے گا اور نہ (یہ معلوم کہ) تمہارے ساتھ (کیا کیا جاوے گا پس جب اپنے اور تمہارے احوال آئندہ کے علم کا باوجود شدت تبلیس ان احوال کے میں مدعی نہیں ہوں تو اور غیبات بعیدہ کی نسبت تو میں کیا دعوے کرنا پس اس باب میں بھی کسی اور عجیب بات نہیں ہونے کا کہ قولہ تعالیٰ قل لا تقول لکم عند خزانہ اللہ ولا علم الغیب الخ فافہم فانہ من الخائب البتہ جن احوال و امور کا وحی سے علم ہو گیا ہے خواہ وہ اپنے متعلق ہوں یا غیر کے اور خواہ دنیوی احوال ہوں یا آخری کا علم ہو یا علم پیشک مل ہو چنانچہ آگے ارشاد ہو کہ) میں تو علم و عمل میں صرف اسی کا اتباع کرتا ہوں جو میرے پاس وحی کے ذریعہ سے آتا ہے اور اسی کی تبلیغ بھی کرتا ہوں اور اگر تم اس کو نہیں مانتے تو میرا کوئی ضرر نہیں کیونکہ میں تو صرف صاف صاف ڈرا نیوالا ہوں جس کو میں اقامت دلائل جواب شہادت سے ثابت کر چکا ہوں اور اوپر جو عدم اقرار کی تقدیر پر تقریر چالی تھی وہ اعلم بما تفیضون فیہ آگے اس کی تفصیل کے واسطے ارشاد ہو کہ

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَكُنْ دَاوُدُ وَآلِهٖ فَبَسَّطْنَا فِي سَمَاءٍ مِّنْ دُونِ هَٰذَا

اور یہ کافر ایمان والوں کی نسبت یوں کہتے ہیں کہ اگر یہ قرآن کوئی اچھی چیز ہوتا تو لوگ اس کی طرف ہم سے سبقت نہ کرتے اور جب ان لوگوں کو قرآن کو ہدایت نصیب نہ ہوئی تو یہی کہتے ہیں کہ

إِنَّا كُنَّا قَدِيمِينَ ۝ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ مَا وَرَّحَمَهُ ۖ وَهَٰذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيٍّ لِّبَنِي الدِّينِ

یہ تیری ہی جہوت ہے اور اس سے پہلے موسیٰ کی کتاب ہے جو رہنما اور رحمت تھی اور یہ ایک کتاب ہے جو اس کو سچا کرتی ہے سربہ زبان میں ظالموں کے دُڑنے پر

ظَلَمُوا قَوْلَ بَشَرٍ لِّلْحَسَنِ ۝

اور نیک لوگوں کو بشارت دینے کے لیے۔

آپ کہہ دیجئے کہ تم مجھ کو یہ بتلاؤ کہ اگر قرآن مجانب اللہ ہو جیسا کہ عدم افتراء کی تقدیر پر لازم ہے اور (پھر) تم آسکے منکر ہو اور کسی دلیل سے اس احتمال عدم افتراء مجانب اللہ ہونے کی ترجیح اور تعیین بھی ہو جاوے مثلاً ایک اسی دلیل سے کہ بنی اسرائیل کے علماء میں سے کوئی (معتبر گواہ) جو باعتبار علم و دیانت مسلمہ کے معتبر ہو اور واحد ہو یا متعدد ماضی میں یا حال میں یا مستقبل میں اس جیسی کتاب (یعنی اس کتاب کے مجانب اللہ ہونے پر گواہی دیکر ایمان لے آؤ اور تم زیادہ جو علم ہو چکے اس کتاب پر ایمان لانے سے تمکبر ہو) میں رہو تو اس صورت میں تم سے زیادہ بے انصاف کون ہو گا اور بے انصافوں کی چال تیرے کہ بیشک اللہ تعالیٰ بے انصاف لوگوں کو (اُنکے عداوت کے سبب) ہدایت نہیں کیا کرتا بلکہ ہمیشہ ضلالت میں رہتے ہیں اور ضلالت کا انجام ناک ہے یہ ارشاد و شہد شاہد اچھا ایسا ہو جیسا سورہ شعراء کے اخیر رکوع میں ارشاد ہوا اور لکن لہم آیت ان یعلمہ علماء بنی اسرائیل جس کی تفسیر وہاں قابل ملاحظہ ہو اور مقصود حصر کرنا مرجح احتمال نبوت کا اس شہادت میں نہیں ہوا کیلئے احقر نے لفظ مثلاً لکھ دیا ہے اور شاہد تینوں جنس تفسیر و شامل ہے بنی اسرائیل کے تمام علماء معتبرین مومنین کو خواہ قبل اس آیت کے ایمان لائے ہوں یا بعد میں اور ان علماء میں عبداللہ بن سلام بھی داخل ہیں اس آیت کے بارہا اس آیت کا نازل ہونا بایں معنی ہے کہ جو کلی اس آیت کا مورد ہے وہ بھی اس کی ایک جزئی میں چنانچہ درمثور میں سعید بن جبیر کے قول سے سمیون بن یامین رئیس علماء یہود کے بارہ میں اس آیت کا نزول مروی ہے اس سے عدم تخصیص کی تائید ہوتی ہے اب خواہ یہ آیت عبداللہ بن سلام کے اسلام کے بعد نازل ہو جیسا بعض مفسرین نے اس کو مدعی کہا ہے اور خواہ قبل نازل ہوئی ہو جیسا بعض نے مثل تمام سورت کے اس کو بھی کہا ہے اور مثلاً کوفران میں مثل القرآن سے تعبیر کرنے میں علاوہ مبالغہ کے یہ نہ کہہ سکتے ہیں کہ علماء بنی اسرائیل کو کتب سابقہ سے قرآن کا علم ہو کہ سبب ایمان لانے کا درجہ اجمال میں تھا اور قرآن منزل مفضل ہو اور اجمال تفصیل میں من وجہ اتحاد و من وجہ تغایر ہوتا ہے تو اس کو مثل سے تعبیر کرنا نہایت احسن الجمع ہے اور کفر و کفر و استکبار و تم میں تمکد نہیں کیونکہ کفر تم کا تحقیق قبل شہادت کے مقصود ہے اور استکبار تم کا تحقیق بعد شہادت کے اور ہوا علم ہا فیضون مع اپنی تفصیل قل اراہم الخ کے ایک شق ہے اور دوسری شق ان فقرتہ ہے حاصل مقام کا یہ ہوا کہ تم جو مفسری کہتے ہو دو حال سے خالی نہیں یا تو میں مفسری ہوں یا مفسر نہیں شق اول متنی ہو کیونکہ اُس کے لوازم میں سے ہلاک عامل ہو اور وہ متنی ہو اور شق ثانی میں جو کہ واقع ہو تم کو اپنی فکر کرنا چاہیے ربط اور تحقیق نبوت میں جو مضامین مذکور تھے اُس کے ان میں سے بعض مفصل کا اجمال اور بعض مجمل کی تفصیل ہے جس سے تاکیہ مضامین بقہ کی مستفاد ہو گئی۔

تکمیر و تاکیہ مضمون بالا باختلاف عنوان

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِرَالِی قَوْلِی ۝ وَبَشَرِی لِّلْحَسَنِ ۝ اور یہ کافر ایمان والوں کے ایمان لانے کی نسبت یوں کہتے ہیں کہ اگر یہ قرآن (جس پر یہ لوگ ایمان لائے ہیں) کوئی اچھی (یعنی سچی) چیز ہوتا تو یہ (کم درجہ کے) لوگ اس کی طرف ہم سے سبقت نہ کرتے (یعنی ہم لوگ بڑے عاقل ہیں اور یہ لوگ

بہ اول مخاطب لایمان کو نہ سجزا ۱۲

الخو قولہ اذ لم یجتدوا فی الریح قبل او تعلیلہ للقول و تعقب بانہ ملل کفرہم
کہ اذ نت بہ الفار اعقلت و تعقب بدفع بانہ ملل لا بہتدوا و الکفر جاشئ واحد
اللیلۃ قولہ عربیاً و فائدۃ التعلیل بہ مع انہ معلوم لکل احد الا شاربہ کو نہ الیسر ما بہتدوا

إِنَّا لَنَرِيكَ الْوَارِثِينَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَغَامُوا فَلَاحُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر مستقیم رہے سوائے لوگوں پر کوئی خوف نہیں اور نہ وہ گلین ہونگے یہ لوگ اہل جنت ہیں

خَلِدَ فِيهَا يَذُوبُونَ فِيهَا كَمَا يُذُوبُ الْبَرَدُ وَأَصْحَابُ الْإِنْسَانِ بِوَالِدَيْهِمْ أَحْسَنًا مِّمَّا كُنْتُمْ تَكُونُونَ

جو اُس میں ہمیشہ رہیں گے جو من ان کاموں کو کہ وہ کرتے تھے اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنا حکم دیا۔ اُس کی ماں باپ کو بڑی شفقت کے ساتھ پڑاؤ

وَصَحَّتْهُ كُرْهُا وَحَمَلَهُ وَفُصِّلَتْ لُثُوثُهُ وَفُصِّلَتْ لُثُوثُهُ شَهْرًا مِثْرًا إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ

اور بڑی شفقت کے ساتھ اُس کو پیٹ میں لپیٹا اور اُس کا دودھ پھڑپھڑاتے ہوئے ہر سال تک جلا پنی جوانی کو پہنچ جاتا ہے اور چالیس برس کو پہنچتا ہے تو کہتا ہے کہ

أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلَحَ لِي ذُرِّيَّتِي

مجھ کو اس پر ملامت دیجیے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا شکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کے عطا فرمائی ہیں اور میں نیک کام کیا کروں جس سے آپ خوش ہوں اور میری اولاد میں بھی

کم عقل ہیں اور حق بات کو عاقل پہلے قبول کرتا ہے تو اگر یہ حق ہوتا تو ہم پہلے مانتے جب ہم نہیں مانتا تو یہ حق نہیں یہ لوگ عقلی سر اور دھڑلے لگے ہیں اور یہ قول اُنکا دال ہے غایت استکبار پر جو کہ استکبار میں کورتہا حالانکہ اگر عقل سے مراد عقل معاش لیا جائے تو یہ مقدمہ کہ حق بات کو اہل علم غلط اور اگر عقل سے مراد عقل لیا جائے تو پہلا مقدمہ کہ ہم لوگ اہل غلط ہیں یہ کہنا کہ اگر حق ہونا چاہتا ہوں الفاسد علی الفاسد اور جب غایت استکبار و عناد کے سبب

ان لوگوں کو قرآن سے ہدایت نصیب ہوئی تو (بقاعدہ الناس اعداء ما جہلوا) یہی کہیں گے کہ یہ (بہی مثل) قدری (جھوٹے مضامین ایک) جھوٹے مضامین

ہے (کہوئے تعالیٰ) اِنْ هَذَا إِلَّا مِثْقَالُ الذُّلَّةِ اس سے اُنکے اس قول مذکورہ بالا فقرہ کی وجہ یہ دلالت ہو گئی کہ عناد و تعصب جیسا کہ اوپر اُس قول اور جواب (اور اس (قرآن) سے پہلے موسیٰ (علیہ السلام) کی کتاب (نازل ہو گئی) جو (جوراً) امت موسویہ کے لیے (بالعموم) رہنما (تھی) اور (اہل ایمان کے لیے بالخصوص) رحمت تھی (اس کو اوپر کے دو مضامین کی تقویت ہو گئی ایک تو اُس کی کہ ماکنت بعد من الوسل دوسرے اس کی و شہد شاہد ہوئے کہ

شہادت مذکورہ بنا علی التورۃ غلطی پس حاصل یہ ہوا کہ اُس شاہد کا قول من حیث ہو حجت نہیں ہو کہ اثبات النبوة بقول غیر صاحب النبوة کا شہد کیا جاوے اور کہا جائے کہ جو نبی کو نہ مانے گا وہ غیر نبی کو کیوں مانے گا بلکہ اُس کا قول من حیث انہ حکایۃ للتورۃ حجت ہو پس اصل میں تو یہی احتجاج اور توریت کی حقیقت پہلے سے ثابت ہے پس احتجاج میں کوئی اشکال نہیں رہا اور جس طرح توریت میں اس کی پیشین گوئی ہو (یہ اس طرح کی) ایک کتاب

ہے جو اُس کی پیشین گوئی کو سچا کرتی ہو (اور عربی زبان میں (جو) ظالموں کے ڈرانے کے لیے اور ایک لوگوں کو بشارت دینے کے لیے (نازل ہوئی ہو) اس توضیح ہو گئی اِنْ هَذَا إِلَّا مِثْقَالُ الذُّلَّةِ لایحد علی لقوم الظالمین کی کیونکہ اس سے اشارۃ و عید مفہوم ہوتی ہو اس میں وعید مصرح ہو گئی گو کیفیت اب بھی محل جواب چونکہ موقع وعید میں مفہوم مخالف بالاتفاق معتبر ہو اس لیے اُس وعید سے اُس کے مقابلہ میں غیر ظالمین کے لیے وعدہ بھی اشارۃ مفہوم ہو گیا تھا بشری للہسین

سے اس کی بھی تصریح ہو گئی ربطاً او پر متصلاً ظالمین کے حق میں وعید تحریر کی حق میں مذکور ہوا ہو کہ اس ظلم و احسان کی اور اُس وعدہ وعید کی کسی قدر تفصیل ہو

منہجے از اعمال و اہل متعلق اہل رشد و اہل ضلال

إِنَّا لَنَرِيكَ الْوَارِثِينَ اللَّهُ (ال قولہ) وَ دِمَا كُنْتُمْ تَفْسَحُونَ ۝ جن لوگوں نے (صدقہ دل سے) کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے (یعنی توحید کو ثابت

<p>اللغات - کوھا مشتق و نقل قولہ اذ عنی النظری سورۃ النمل ۱۲</p> <p>النجی قولہ اذ بلغ العال فیہ قال رب اخرجنا منہ السبلۃ قولہ کوھا ای حلالاً</p> <p>کرہ قولہ و حملہ ای مدۃ حملہ ۱۲ قولہ اصلہ فی ذریعتی یعنی سیدہ عیسیٰ بلا واسطہ ترا</p> <p>لتشریہ منہ الامام ای اصل الصلاح ساریہ فی ذریعتی راغافہم ۱۲</p>	<p>الحقائق الشریعۃ</p> <p>لہ قولہ فی اذ بلغ العال فیہ قال رب اخرجنا منہ السبلۃ متدریج ای کذب و تقادم کتوہم اساطیر اذ</p> <p>عہ - اور یہاں لفظ مثل اس لیے لیا گیا کہ کفار جو قرآن کو انکس متدریج کہتے تھے ظاہری</p> <p>کہ خود اُن کے خلاف یہی یہ متدریج نہ تھا بلکہ قدیم کے تھے تشریہ نہ مانع نہ تھا</p>
--	---

الَّذِينَ تَبْتَغُونَ مِنْهُمُ الْمُسْلِمِينَ أُولَئِكَ الَّذِينَ تَقْبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَعَالٍ وَأَنْتُمْ عَنْهُمْ مُسْلِمُونَ

میں آپ کی جناب میں توبہ کرتا ہوں اور میں فرمان بردار ہوں یہ وہ لوگ ہیں کہ ہم ان کے نیک کاموں کو قبول کر لیں گے اور ان کے گناہوں سے درگزر کر دیں گے

فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصَّدَقُ الَّذِي كَانُوا يَعْتَدُونَ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُكْلَمَا أَتَعْنِي

اس طور پر کہ یہ اہل جنت میں ہیں اس وعدہ صادق کی وجہ سے جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا تھا اور جسے ان کے باپ نے کہا تھا تم پر کیا تم مجھ کو یہ وعدہ دیتے ہو کہ میں قبر سے

أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمْ يَسْتَعْجِلُونَ اللَّهُ وَيْلَكَ مِنْ أَنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقٌّ فَيَقُولُ

نکالا جاؤ گا حالانکہ تم سے پہلے بہت سی امتیں گزر گئیں اور وہ دونوں اللہ سے منہ یا کر رہے ہیں کہ اے تیرا پاس ہوا یا ان لا بیشک اللہ کا وعدہ سچا ہے تو یہ کہتا ہے کہ

مَا هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَلَقْتُمْ فِي أَمْحٍ قَدْ خَلَقْتُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ

یہ بے سند باتیں انہوں سے منقول چلی آ رہی ہیں یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے حق میں بھی ان لوگوں کے ساتھ اللہ کا قول پورا ہو کر رہا جو ان سے پہلے

مِنْ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مَسَاعِلٌ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ يَخِشَوْنَ

جن اور انساں ہر گز سے ہیں بے شک یہ خسارہ میں رہے اور ہر ایک کے لیے ان کے اعمال کی وجہ سے ایک ایک درجہ ہے اور تاکہ اللہ تعالیٰ سب کے ان کے اعمال پوری

وَيَوْمَ يُعْزِزُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا وَالْيَوْمَ

اور جس روز کفار ان کے سامنے لائے جاویں گے کہ تم اپنی لذت کی چیزیں اپنی دنیوی زندگی میں حاصل کر چکے اور ان کو خوب برت چکے سو آج تم کو

تَجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ

ذلت کی سزا دیا جائیگی اس وجہ سے کہ تم دنیا میں ناحق تکبر کرتے تھے اور اس وجہ سے کہ تم نافرمانیاں کیا کرتے تھے۔

رسول کے قول کیا (پھر اُس پر) ستیم ہے (یعنی اُس کو چھوڑا نہیں) سو اُس کا مقتضایہ یہ کہ اُن کو غیر آخرت میں کوئی خوف کی بات واقع ہونے

والی نہیں اور نہ وہ (وہاں) ٹھہریں گے یہ تو ان کے مضرت سے بچنے کا بیان تھا اور آگے ان کے حصول منفعت کا ذکر ہے کہ یہ لوگ اہل جنت ہیں جو اس میں بیشک

رہیں گے جو اُن (نیک) کاموں سے جو کہ وہ کرتے تھے (جن میں سے ایمان، استقامت علی الایمان کا اوپر ذکر ہے) اور جس طرح بنے حقوق اللہ کو واجب کیا ہو

جس کا ذکر ہو چکا اسی طرح حقوق العباد کو بھی واجب کیا ہے چنانچہ ان میں سے ایک بہت بڑا حق والدین کا ہے (یہ ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے شکانیک

سلوک کرنا حکم دیا ہے) اور بالخصوص ماں کے شفا اور زیادہ کیونکہ اُس کی ماں نے اُس کو بڑی مشقت کے شفا میں رکھا اگر وہ مشقت زیادہ بعد چھوڑ

ہوتی ہے (اور پھر) بڑی مشقت کے شفا اُس کو جانا اور اس کو پیٹ میں رکھنا اور اس کا دودھ چھڑانا (اکثر تینس مہینہ میں پورا ہوتا ہے) اتنے دنوں طرح

طرح کی مصیبت اٹھانی ہے اور کم و بیش ان مصیبتوں میں باپ بھی شرکت ہوتی ہے بلکہ اکثر امور کا انتظام عادتاً باپ ہی کو کرنا پڑتا ہے اور اپنے اکرام میں خلل

آجانا یہ دونوں میں کثرت درجہ مساوی ہوتا ہے اس لیے بھی ماں باپ حق انسان پر زیادہ واجب کیا گیا ہے غرض اس کے بعد نشوونما پاتا ہے یہاں تک کہ جب (نشوونما

پاتے پاتے) اپنی جوانی کو (یعنی بلوغ کو) پہنچ جاتا ہے اور پھر بلوغ کے بعد ایک زمانہ میں چالیس برس (کی عمر) کو پہنچتا ہے تو جو سعید ہوتا ہے وہ کہتا ہے

کہ اے میرے پروردگار مجھ کو اپنا میرا دوست دیکھ کہ میں آپ کی اُن نعمتوں کا فکریا کر دوں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ عطا فرمائی ہیں (اگر ماں باپ ملنا

السلوک

ذہم طیبانکم بالادنیاء الدلت والتمسوع فی فیہ فطران بل اذا کان بلبل قولہ بعد فالیوم یہ والیوم فی الشرح من اللہ نیوا ہم فیہا والاخذ

ذہم طیبانکم لہ فیما س بین عواذ اسیر کو نیوا لیسہ کو میطافا معاصی کے ساتھ ایشا دہر ویا کنت

الحق قولہ وعد الصداق مفعول بالقدرا ای انجزا ومفعول لا تقبل ونحو قولہ والذی قال من انجزوا الذلک والذی من القائل فلیک اور انجزوا عواذ جو ان یوں انجز عاذا فی القائل فی انشا قولہ یم یوم یوم عالم لقال المقدر الذکور من قولہ اذ سبتم مفعول لہذا اقول المقدر ۱۲ السبا غنہ قولہ اف لکما اللام للبینین ومعنی البینین الی قول لکما قولہ

بسم تعین ای یقول ان العیاء بالذات لای یقال لای الذلک لای من کما قولہ ویلک اصلہ عاواذ لیسوا بکلم اللہ علی الفعل اور کہ اشعارا بانہ ہوم محکم لہ یحق بان ہیکل محمدا ان یطلب الذلک کذا فی المرح قولہ اذ ہبتم کما نبیہ عن صمد الایمان السبب حرا ہم من طیبات الآخرة والافطالق الاستمتاع بالطیبات لای ترتب علیہ عذاب الیون المشعر منہ المقار ۱۲

ہیں تب نعمت دینیہ بھی ورنہ نعمت دنیویہ تو ظاہر ہی ہوا اور ماں باپ کی نعمت کا چونکہ اولاد پر بھی پہنچتا ہے چنانچہ ان کی نعمت دنیویہ وجود و بقا وغیرہ کی بدولت تو خود اولاد کا وجود ہی ہوتا ہوا اور نعمت دینیہ کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ان کی تعلیم قوی و فعلی اس کے لیے واسطہ علم و عمل ہوتا ہے (اور وہ یہ بھی کہتا ہے کہ جگہ اس پر بھی مدد و امت نصیب کیجے کہ میں نیک کام کیا کروں جس سے آپ خوش ہوں اور میری اولاد میں بھی میرے (نفع کے) لیے صلاحیت پیدا کر دیجے (نفع دنیوی یہ کہ دیکھ دیکھ کر راحت ہو اور نفع دینی یہ کہ اجر و ثواب اور) میں آپ کی جناب میں (رگنا ہوں بھی) تو بہ کرتا ہوں اور میں (آپ کی) فرمائش ہوں (مقصود اس غلامی کا اقرار ہے نہ کہ دعویٰ فافہ۔ حاصل مقام کا یہ ہو کہ جو شخص سعید ہوتا ہے وہ اللہ کا حق بھی ادا کرتا ہے جیسا کہ ان معروضات کا مضمون صریح اس پر دلالت کر رہا ہے اور حقوق والدین کے بھی جو کہ حقوق العباد میں سے ہیں ادا کرتا ہے جیسا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ مفہوم ہوا ہے کیونکہ بخلاف نعم الہیہ کے وہ نعمت بھی ہر جو والدین کے واسطہ سے اُس پر ہوئی جیسا کہ علی والدی میں اس کا استحضار بھی ہو گیا اور اس کا شکر تمام موقوف ہے برہا والدین پر کیا قال تعالیٰ ان اشکری و اولادیک اور اُس پر مدد مت کی دعا کرنا دال ہوا اس پر کہ اس شخص کو اس کی رغبت ہے اور اس کا عزم ہوا اور رغبت و عزم عادتہ مضفی ہو جاتے ہیں فعل کی طرف پس ان وسائل سے اس شخص سے صدر و ادائے حقوق والدین کا مفہوم ہو گیا آگے ان اعمال کا آل فرماتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ ہم ان کے نیک کاموں کو قبول کر لیں گے اور ان کے گناہوں سے درگزر کر دیں گے اس طور پر کہ یہ اہل جنت میں سے ہونگے یہاں تو بہ پر جو کہ ثابت علیک میں مذکور ہے تجاویز کے مرتب فرماتے ہیں یہ نہ سمجھا جاوے کہ بدولت تو بہ کے گناہ معاف نہیں ہوتے کیونکہ فضل محض سے بھی معاف ہو جاتے ہیں اصل یہ ہے کہ یہاں تو بہ پر تجاویز کا توقف مقصود نہیں بلکہ وعدہ تجاویز کا توقف مقصود ہے سو غایت مافی الباب بدولت تو بہ کے وعدہ تجاویز ہوگا لیکن تجاویز خود وعدہ ہی پر موقوف نہیں ہر بدولت وعدہ کے بھی تجاویز ہو سکتا ہے اور یہ سب اس وعدہ صادقہ کی وجہ سے (ہوا جس کا ان سے (دنیا میں) وعدہ کیا جاتا تھا یہاں تک اہل سعادت و جنت کے بیان آگے اہل شقاوت و ظالمین ذکر فرمائیے اور جس نے (حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں کو ضائع کیا جیسا اُس کے اس حال سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے اپنے ماں باپ کے کبار حق حقوق العباد میں نہایت منکر و مخصوص جبکہ وہ مسلمان بھی ہوں اور مخصوص جبکہ وہ اُس کو بھی اسلام کی تعلیم کرتے ہوں مگر اس شقی نے باوجود اتنے دعائی ادا حقوق کے ان سے جبکہ وہ اُس کو دعوت الی الدین کر رہے تھے یوں کہا کہ نفی ہو کر کیا تم مجھ کو یہ وعدہ دینے خبر دیتے ہو کہ میں (قیامت میں دوبارہ زندہ ہو کر) قبر سے نکالا جاؤنگا حالانکہ مجھ سے پہلے بہت آدمیتیں گزر گئیں (جن سے ہر زمانہ میں ان کے پیغمبر یوں ہی وعدے دیتے چلے آئے مگر آج تک کسی وعدہ کا ظہور ہوا اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب باتیں ہی باتیں ہیں) اور وہ دونوں (غریب ماں باپ اُس کے اس انکار سے کہ کفر عظیم ہو گیا کہ اللہ سے فریاد کر رہے ہیں (اور قیامت دردمندی سے اس سے کہہ رہے ہیں) کہ اے میرا ناس ہو ایمان لا اور قیامت کو بھی برقی سمجھ) بیشک اللہ کا وعدہ سچا ہے تو یہ (اس پر بھی) کہتا ہے کہ یہ سب باتیں اگلوں سے منقول علی آری ہیں (مطلب یہ کہ ایسا شقی ہو کہ کفر اور حقوق دونوں کا مرکز ہے اور حقوق بھی اس درجہ کا کہ ماں باپ کی مخالفت کے نشاۃ کلام میں بھی بدتمیزی اور دشمنی کرتا ہے آگے ان اعمال کا آل فرماتے ہیں کہ اگر یہ لوگ ہیں کہ آگے حق میں بھی ان لوگوں کے نقی اللہ کا قول (یعنی وعدہ عذاب) پورا ہو کر مہاجران سے پہلے جن اور انسان (کفار) ہو گزرے ہیں بیشک یہ (سب) خسارہ میں رہا اور (آگے تفصیل مذکور کو بطور خلاصہ اجمال کے فرماتے ہیں کہ فریقین مذکورین میں سے ہر ایک (فرق) کے لیے ان کے اعمال (مختلف) کی وجہ سے الگ الگ درجہ (کسی کو جنت کے کسی کو دوزخ کے) ملیں گے اور (مختلف) حصے ایسے ملیں گے تاکہ اللہ تعالیٰ سب کے اعمال (کی جزا) پوری کر دے اور پھر کسی طرح کا ظلم نہ ہوگا اور (اور ان ظالمین کے عذاب کی تعیین آئی تھی مہاجر و مہاجرین علیہم القول اور کافرا و احسین اور محسنین کی جزا میں جنت علی التحسین فرمادی تھی ایسے آگے تعیین عذاب کی فرماتے ہیں کہ وہ دن یاد کرنے کے قابل ہی جس روز کفار آگے سامنے لائے جاویں گے (اور ان سے کہا جاوے گا) کہ تم اپنی لذت کی چیزیں اپنی دنیوی زندگی میں حاصل کر چکے (یہاں کی لذت تم کو نصیب ہوگی) اور ان کو خوب برت چکے (حتیٰ کہ اس میں ہر گز تم کو بھی قبول ہوگا) سو آج تم کو ذلت کی سزا دی جاوے گی (چنانچہ سزا کے لیے ناز اور ذلت میں سزا ملے گی) پھر اس وجہ سے کہ تم دنیا میں حق سمجھ کر کیا کرتے تھے (نی الدین کی قید اس اشارہ کے لیے ہے کہ ان پر ہر گز کفر کرنا اور بھی زیادہ مذموم ہے اور بغیر حق قید واقعی ہے کیونکہ مخلوق کو مدد و تکبر کا ہمیشہ بغیر الحق ہی ہو گیا اور

ملحقات الترجمة ۱۰ قولہ قبل و لیوم مختلف دیکھ ان اشارۃ الی الخلق لام کے ۱۲ عہ ان معروضات الخ قول ان جوں کو لفظ معروضات سے اس توجیہ کی ہے

تَعْدُنَا اِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ قَالَ اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ وَاُولَئِكَ مَخْلُوْقَاتٌ لِّمَنْ اَرَادَ اللّٰهُ شَيْئًا لَّا يَكُوْنُ لَكُمْ اَنْتُمْ عَلَيْهِ خٰفِعِيْنَ ۝

تم سچے ہو تو جس کا تم ہم سے وعدہ کرتے ہو اس کو ہم پر واقع کر دو انہوں نے فرمایا کہ پورا علم تو خدا ہی کو ہے اور مجھ کو تو جو پیغام دے کر بھیجا گیا ہے میں تم کو وہ پہنچا دیتا ہوں لیکن میں تم کو وہ پہنچانا

قُوًّا لَّيْجُھَلُوْنَ فَلَمَّا رَاَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ اُوْدٍ يَّخْتَمُ قُلُوْبُهُمْ قَالُوْا هٰذَا عَارِضٌ مُّطَّرٌ نَّاطِلٌ هُوَ اَلَسْتَ عٰجِلٌ

کہ تم لوگ نے ہی جہالت کی باتیں کرتے ہو سو ان لوگوں نے جب اس بادل کو اپنی وادی کے مقابل آتا دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ بادل ہر جو ہم پر برسے گا نہیں نہیں بلکہ یہ ہی ہے جس کی تم جلدی چاہتے تھے

بَارِئٍ رَّجِحٍ فَيَهْأَعَذَابُ الْاَلِيْمِ ۝ تَدْمُرُ كُلَّ شَيْءٍ بِاَمْرِ رَبِّهَا فَاَصْبَحُوا لَا يَرٰى اِلَّا مَسٰكِنُهُمْ كَذٰلِكَ

ایک آندھی ہے جس میں دردناک عذاب، وہ ہر چیز کو اپنے رعبِ حکم سے ہلاک کر دے گی چنانچہ وہ ایسے ہو گئے کہ بحرِ آنکھ کے مکان کے اور کچھ نہ دکھائی دیتا تھا ہم مجسموں کو یوں ہی

يَخْرِجُ الْقَوْمَ الْاٰخِرِيْنَ مِنْ دِيَارِهِمْ ۝ وَلَقَدْ كُنْتُمْ فِيْهَا اَنْمٰكًا ثُمَّ فُجِّرْنَا بَصٰرًا وَاَوْفَيْنٰهُمْ فَاٰخِزْنٰهُمْ فَاٰخِزْنٰهُمْ

سزا دیا کرتے ہیں اور ہم نے ان لوگوں کو ان باتوں میں قدرت دی تھی کہ تم کو ان باتوں میں قدرت نہیں دی اور ہم نے ان کو کان اور آنکھ اور دل پر تھے سو

عَنْهُمْ سَمْعَهُمْ وَلَا اَبْصَارَهُمْ وَلَا اَفْئِدَتَهُمْ مِّنْ جُنَّتِ اِذْ كَانُوْا يَّجْحَدُوْنَ بِآيٰتِ اللّٰهِ وَحَاقَ بِهِمْ

وہ لوگ آیاتِ الہیہ کا انکار کرتے تھے اس لیے نہ آنکھ کان ان کے ذرا کام آئے اور نہ ان کی آنکھیں اور نہ ان کے دل جس کی وہ مہی کیا کرتے تھے

مَا كَانُوْا يَّسْتَهْزِءُوْنَ ۝

اُسی نے ان کو گھبرا

وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوْا يَّسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اور آپ قوم عاد کے بھائی ریحیہ ہود علیہ السلام کا (اُسے) ذکر کیجئے جبکہ انہوں نے اپنی قوم کو جو کہ ایسے

مقام پر رہتے تھے کہ وہاں ریگ کے مستطیل خداز توڑے تھے یہ تفسیرِ استحضار فی ذہن الناظرین کے لڑی (اس بات) پر (عذاب الہی) ڈرایا کہ تم خدا کے سوا

کسی کی عبادت مت کرو (ورنہ تیرا عذاب نازل ہوگا) اور یہ ایسی ضروری اور صحیح بات تھی کہ ان (ہود علیہ السلام) سے پہلے اور اُسے چھپے (اسی مضمون کے

متعلق) بہت سے ڈرانے والے پیغمبر تھے (اور جب نہیں کہ ہود علیہ السلام نے ان سے کہا متفق ہونا دعوتِ التوحید میں اُنکے سامنے بیان کیا ہو

پس جملہ وقتِ التذکرہ میں بڑا دینا ان فوائد کے لیے کہ مضمون دعوت کی تاکید ہو جائے اور ہود علیہ السلام نے انذار میں یہ فرمایا کہ مجھ کو تمہارا ایک

(سخنت) دن کے عذاب کا اندیشہ ہے (ورنہ توحید قبول کرلو) وہ کہنے لگے کیا تم ہماری پاس اس ارادہ سے آئے ہو کہ ہم کو ہمارے معبودوں سے پھیر دو؟ ہنوز ہنوز

ہیں نہیں باقی اگر تم سچے ہو تو جس (عذاب) کا تم ہم سے وعدہ کرتے ہو اس کو ہم پر واقع کر دو انہوں نے فرمایا کہ پورا علم تو خدا ہی کو ہے کہ عذاب کب تک لگے گا

اور مجھ کو تو جو پیغام دیکر بھیجا گیا ہے میں تم کو وہ پہنچا دیتا ہوں (چنانچہ اس میں مجھ سے یہ بھی کہا گیا کہ تم پر عذاب لگے گا میں نے تم کو اطلاع کر دی اس سے زیادہ نہ

مجھ کو علم ہے اور نہ قدرت) لیکن میں تم کو دیکھتا ہوں کہ تم لوگ نے ہی جہالت کی باتیں کرتے ہو کہ ایک توحید کو نہیں قبول کرتے پھر اپنے منہ سے بلا مانگے تو پھر مجھ پر اس

کی فرمائش کرتے ہو البتہ اپنے صدق کامیں مدعی ہوں جس پر دلیل قائم کر چکا ہوں اور جس واقعہ میں تم کو شبہہ ہے اس کا وقت قوع مجھ کو نہیں بتلایا گیا ہاں انفس

دقوع کو جب اللہ چاہے دیکھ لینا عرض جب کسی طرح انہوں نے حق کو قبول نہ کیا اب عذاب کا اس طرح سامان شروع ہوا کہ اہل ایک اہل (ٹھا) سوا ان

لوگوں نے جب اس بادل کو اپنی وادی کے مقابل آتا دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ تو بادل ہر جو ہم پر برسے گا (ارشاد ہوا کہ) نہیں (برسنے والا بادل) نہیں بلکہ یہ ہی

(عذاب) ہے جس کی تم جلدی چاہتے تھے کہ وہ عذاب جلدی لاؤ اور اس بادل میں ایک آندھی ہے جس میں دردناک عذاب ہے وہ (آندھی) ہر چیز کو (جسکے

ہلاکے نیک کام ہوگا) اپنے رعبِ حکم سے ہلاک کر دے گی چنانچہ وہ آندھی چھٹی اور آدمیوں کو اور مویشی کو اٹھا اٹھا کر پکڑتی تھی جس (وہ ایسے) (تباہ) ہو گئے کہ بحر

اللغات العارض السحاب ۱۲ النحو قوله رَأَوْهُ الْعِظَامِ فِي الْوُجُوْدِ اَوْ بِهِمْ يَضَعُوْهُ قَوْلُهُ عَارِضٌ سَحَابٌ عَرْضٌ فِي نَوَاحِي السَّمَاءِ وَالْاَضَافَةُ فِي قَوْلِهِ مُسْتَقْبِلٌ اُوْدٍ يَّخْتَمُ مَطَرًا

عظيمة والمزاح وقوله اصفى للكرة ۱۲

وَاذْصُرْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ أَنَّهُمْ

اور جبکہ ہم جنات کی ایک جماعت کو آپ کی طرف لے آؤ جو قرآن سننے لگے تھے غرض جب لوگ قرآن کے پاس پہنچے تو کہنے لگے کہ خاموش رہو پھر جب قرآن پڑھا جا چکا تو وہ لوگ

مُنذَرِينَ قَالُوا يَقَوْمُنَا تَأْسَمِعُنَا لِنُبَاقِلَ نَزَلَ مِنْ بَعْدِهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَالطَّرِيقِ

قوم کے پاس خبر پہنچانے کے واسطے واپس گئے کہنے لگے کہ اے بھائیو ہم ایک کتاب سن کر آ رہے ہیں جو موسیٰ کے بعد نازل کی گئی جو اپنے سے پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی ہو حق اور راہ راست کی طرف

مُسْتَقِيمٍ يَقَوْمُنَا أَحْبَبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمَنُوا بِهِ يَغْفِر لَكُمْ مَزْجُورَكُمْ وَمُجْرِكُمْ مِّنْ عَذَابِ آيَمٍ وَمَنْ لَّا يُحِبِّ

رہنا کرتی ہے اے بھائیو تم اللہ کی طرف بلانے والے کا کہنا مانو اور اس پر ایمان لے آؤ اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور عذاب دردناک سے محفوظ رکھے گا اور جو شخص

دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ لَيْسَ لَهُ مِزْدُورٌ فِي الْأُولِيَاءِ وَلِيَّتْكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ

اللہ کی طرف بلانے والے کا کہنا نہ مانے گا تو وہ زمین میں ہر انہیں سکتا اور خدا کے سوا اور کوئی اس کا حامی بھی نہ ہوگا۔ ایسے لوگ صریح گمراہی میں ہیں۔

فارغ ہوئے معتقد اور مومن ہو کر اپنی قوم کے پاس واپس گئے اور انکو خبر اور ایمان کی ترغیب دی اور آپ کو ان کے آنے جانے کی خبر پہنچائی یہاں تک کہ سورہ جن نزول

سے آپ کو خبر دی گئی رواہ ابن المنذر عن عبد الملک۔ اور ایک روایت میں ہے کہ یہ جن اہل نصیبین سے تھے اور انکو شخص تھوڑے عرصے میں انہوں نے اپنی قوم کو خبر پہنچائی تو

ان میں سے بہترین سوا شخص اسلام لائے ان کے بچے حاضر خدمت ہوئے رواہ ابو نعیم والواقدی عن کعب الاحبار والروایات کثیری فی الروۃ ۱۷ اور دوسری حدیثوں

میں جنات کے انہی اور طور پر بھی روایتیں ہیں مگر چونکہ یہ سب اقعات متعدد ہیں اسلئے تعارض شبہ کیا جائے۔ کذا قالوا ویؤیدہ ما اخرجہ الطبرانی فی

الاوسط وابن مردویہ عن الخبر انہ قال صرف الجن لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتین اہای مرة بعد مرة لما قال الخفافی انہ

قد دلت الاحادیث علی ان افادۃ الجن کانت ست مرات کذا فی الروۃ۔

قصہ ایمان آوردن جن وعظشان بقوم خود

وَاذْصُرْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ رَأَى قَوْلَهُمْ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ اور ان سے اسوقت قصہ ذکر کیجئے جبکہ ہم جنات کی ایک جماعت کہتے آپ کی

طرف لے آئے جو اخیر میں یہاں پہنچ کر قرآن سننے لگے غرض جب وہ لوگ قرآن کے پاس پہنچے تو کہنے لگے کہ خاموش

رہو (اور اس کلام کو سنو) پھر جب قرآن پڑھا جا چکا (یعنی جتنا اسوقت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں پڑھنا تھا ختم ہو چکا) تو وہ لوگ (اُس پر ایمان لے آئے اور) اپنی

قوم کے پاس (اسکی) خبر پہنچانے کے واسطے واپس گئے (اور جاکر ان سے) کہنے لگے کہ اے بھائیو ہم ایک (عجیب) کتاب سن کر آ رہے ہیں جو موسیٰ (علیہ السلام) کے

بعد نازل کی گئی جو اپنی پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی ہو (اور دین) حق اور راہ راست کی طرف رہنمائی کرتی ہو (تہیہ اثبات و اخبار و اظہار ہر حقیقت دین اسلام)

کا آگے مارے اس کے قبول کرنے کا اول ترغیب پھر ترہیب (یعنی) اے بھائیو تم اللہ کی طرف بلانے والے کا کہنا مانو (مرد داعی سے قرآن یا نبی ذی شان میں) اور (کہنا ماننا

یہ ہے کہ) اُس پر ایمان لے آؤ (اس میں) اشارہ ہو گیا کہ وہ ایمان لائے کی طرف داعی ہی نہ کہ کسی دینی غرض کی طرف پس اگر تم ایسا کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہاری

گناہ معاف کر دے گا اور تم کو عذاب دردناک سے محفوظ رکھ دے گا اور جو شخص اللہ کی طرف بلانے والے کا کہنا نہ مانے گا تو وہ زمین (کے کسی حصہ) میں (بھاگ کر خدا کو) ہرگز

(یعنی اس طرح کہ بافتہ نہ آئے) اور (جیسا وہ خود نہیں بچ سکتا اسی طرح) خدا کے سوا اور کوئی اس کا حامی بھی نہ ہوگا (کہ وہ اس کو بچائے اور) ایسے لوگ صریح

گمراہی میں (مثلاً) ہیں (کہ باوجود قیام دلائل کے داعی کے حق ہونے پر پھر اس کی اجابت نہ کریں) و من بعد موسیٰ کہنے سے بعض علماء نے یہ سمجھا ہے کہ وہ

جن یہودی تھے لیکن اس کی کوئی دلیل نقلی نہیں اور استنباط مذکور نا کافی ہو اور اس کہنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انہی اکثر شراخ میں توراۃ کے تابع ہے

السلامۃ قولہ اولیاء جمیع الاولیاء باعتبار معنی من فیکون من باب مغالطۃ الجمع بالجمع لا انقسام الاما علی الاما ۱۲

لمحات الترجمة قولہ فی یستمعون جو اخیر میں یہاں اشارۃ الی کون الحال معتدۃ ۱۲ قولہ فی منذرین خبر اطلاقاً للکید علی المطلق ۱۳

مسائل

قولہ تعالیٰ امانہ

لعل الاقتصار

ذکر وہام ذکا

الثواب للامان

العبد لو امان

ولم یغفر الذنوب

اکثر من اس

یغفر الذنوب

اهل اللہ

وهذا التواضع

مذاق الفقہ

ترجمہ

قولہ تعالیٰ امانہ

الانۃ شاید ثواب

طرف اشارہ ہو

پا جانا یہی اسکے

زیادہ ہے اسے

ان کیوں سمجھا

ہے تسلیم

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ لِيَوْمٍ أَجَلٌ مَّا يَمُوتُ ۖ وَلَمْ يَكُنْ لِيَوْمٍ أَجَلٌ مَّا يَمُوتُ ۖ وَلَمْ يَكُنْ لِيَوْمٍ أَجَلٌ مَّا يَمُوتُ ۖ

کیا ان لوگوں نے یہ نہ جانا کہ جس خدا نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور ان کے پیدا کرنے میں ذرا نہیں ٹھکا وہ اس پر قدرت رکھتا ہو کہ مردوں کو زندہ کر دے جو پہلے نہ ہوئے کہ وہ مر

ثُمَّ قَلِيلٌ مِّنْهُمْ يُوعِظُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ الْبَاسِ هَذَا بِالحَقِّ قَالُوا بَلْ وَرَبَّنَا قَالِ فُؤُوقَ الْعَذَابِ مَا

چیز پر قادر ہو اور جس روز کافر لوگ دوزخ کے سامنے لاؤ جائیں گے کیا یہ نہ فرما دے کہ تم کو اپنے پروردگار کی قسم ضرور امر واقعی ہو۔ ارشاد ہوگا تو اپنے کفر کے بدلے

كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرْنَا وَلَوْ الْعَزْمُ مِنَ الرُّسُلِ ۖ وَتَسْتَعْجِلُ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ

میں اس کی عذاب چکو تو آپ صبر کیجئے جیسا اور صبرت والے پیغمبروں نے صبر کیا تھا اور ان لوگوں کے لئے جلدی نہ کیجئے جس روز یہ لوگ اس چیز کو دیکھیں جس کی ان کو وعدہ کیا

لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَّغَ فَعَلَ بِهَآئِكَ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ

تو گویا یہ لوگ دن بھر میں ایک گھڑی رہے ہیں یہ پہنچا دینا ہے سو دہری برباد ہوئے جو انسر مانی کریں گے

اور قرآن میں نورانہ کے مستقل ہر پس ممکن ہو کہ مقصود بیان کرنا تشابہ ہو کہ جیسی کتاب نفل موسیٰ علیہ السلام پر آئی تھی اس شان کی کتاب موسیٰ علیہ السلام کے

بعد یہ آئی ہو کہ یہ انہوں نے تصور اس قرآن سن کر یہ کیسے پہچان لیا جواب یہ ہے کہ کسی قریہ مضمون یا طرز بیان جلالت شان کا ظنا معلوم ہوا ہوگا اور وہ ظن

واقع کے موافق نکل آیا اور من ذلک ہم میں بعض نے من تبیضہ اسلئے لیا ہو کہ اسلام سے حقوق العباد معاف نہیں ہوتے اور بعض نے زائدہ لیا ہو کہ اسلام سے

کل ذلک معاف ہونے میں حقوق العباد کا اشکال لازم نہیں آتا کیونکہ جو حقوق ذلک میں مثل قتل وغیرہ انکا معاف ہونا تو متفق علیہ ہو اور جو حقوق غیر ذلک

ہیں مثل قرض وغیرہ وہ ذلک ہم میں داخل ہی نہیں پھر بعض کی کوئی حاجت نہیں اور جنات کو عقاب ہونا کفر و محصیت پر تعلق علیہ ہو اور ثواب جنت ملنا

ایمان طاعت پر تکمیل فیہ ہے جمہور تو اس کے قائل ہیں للعوامات الشرعیۃ وخصوص قول لعلہ لم یطشہم فی قلوبہم ولا جان و قوله تعالیٰ فی سورۃ الانعام نبی ذکر

الانسان والجن و کل درجات معاصروا اور امام ابو حنیفہ نے غایت احتیاط سے جو کسی خاص نص قطعی الثبوت و قطعی الدلالت کے نہ پائے جائیں اس میں

توقف فرمایا ہو کہ فی الروح وقال النسفی فی التیسیر توقفنا ابو حنیفہ فی ثواب الجن و نعمہم کا نہ استحقاق للعبد علی اللہ تعالیٰ ولم یقبل

بطریق الوعد فی حقہم الا المنفوخة والاحادیث من العذاب اما انعم الجنۃ فموقوف علی الدلیل اھ اور یہ جو امام صاحب قول مشہور ہو گیا ہو کہ وہ

عدم دخول فی الجنۃ کے قائل ہیں لبا توقف کی تقریر میں ناقلین کو غلطی ہوئی ہو واللہ اعلم اور حق او طریق مستقیم میں تا حصول فروع کا تغاثر مانا جائے یا عطف صنف

علی آخری کے قبیل سے ہو ربط اور ہر ایت یوم بعرض الذین کفروا میرج ذلک قیامہ ذکر تھا اور متصل کی آیتوں میں بھی بحر کم من عذاب لیم کے بعد لیس من دونہ اولی

کا نامشیر تعذاب قیامت کی طرف چونکہ بعض خود امکان قیامت ہی کے منکر تھے اسلئے آگے اولاً انکا امکان پھر انکا اس میں عذاب وقوع اور

پھر اس پر تسلیہ رسول تعلیم صبر کی تفریع اور اس کی تاکید کے لیس بعنوان کلی کفار کی تفریع ارشاد فرماتے ہیں :-

تقریر معاد و عقوبت اہل عناد و تسلیہ خیر العباد صلی اللہ علیہ وسلم الی یوم التناد

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ لِيَوْمٍ أَجَلٌ مَّا يَمُوتُ ۖ وَلَمْ يَكُنْ لِيَوْمٍ أَجَلٌ مَّا يَمُوتُ ۖ وَلَمْ يَكُنْ لِيَوْمٍ أَجَلٌ مَّا يَمُوتُ ۖ

آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور ان کے پیدا کرنے میں ذرا نہیں ٹھکا وہ اس پر قدرت رکھتا ہو کہ مردوں کو قیامت میں زندہ کر دے (اور وہ اس پر

قادر) کیوں نہ ہو بیشک وہ (تو) ہر چیز پر قادر ہو (یہ تو امکان ثابت ہوا) اور جس روز (اس وقت ہوگا اور) کافر لوگ دوزخ کے سامنے لاؤ جائیں گے (اور

ان سے پوچھا جائیگا) کیا یہ دوزخ امر واقعی نہیں ہو جیسا دنیا میں اس کی واقفیت کی نفی کیا کرتے تھے قال تعالیٰ عنہم ما نحن بمعذبہن) وہ کہیں گے کہ ہم کو

السلۃ ائمتہ قولہ بقدرنی الکشف لعلہ الروح لا نہ خیر ان یدل علی قرۃ علیہ اللہ قادر و ما دخلت البیاء

لاشتمال لہ فی اول الا یہ علی انی خیر و قال الزجاج لو قلت ما ظننت انی یقائم باذکارہ فیہ

الیس اللہ قادر لا تری الی وقوعہ لہ فترق لہ فترق علی کل شی من البعث وغیرہ الا یہ ہم قولہ ورمنا

فی الروح واکدوا بالتسم کا ہم بطریق فی الخالص بالاعتراض بحقیقۃ ذلک فی الدنیا والی ہم ۱۲

النجو :- بلہم اسی نہ تبلیغ من اللہ ومن الرسول ۱۲

السلۃ ائمتہ قولہ بقدرنی الکشف لعلہ الروح لا نہ خیر ان یدل علی قرۃ علیہ اللہ قادر و ما دخلت البیاء

لاشتمال لہ فی اول الا یہ علی انی خیر و قال الزجاج لو قلت ما ظننت انی یقائم باذکارہ فیہ

الیس اللہ قادر لا تری الی وقوعہ لہ فترق لہ فترق علی کل شی من البعث وغیرہ الا یہ ہم قولہ ورمنا

سُورَةُ مُحَمَّدٍ مَدَنِيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَهُوَ ثَمَانٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے نہایت مہربان بڑی رحم دلے ہیں

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا

جو لوگ کفر ہوئے اور اللہ کے رستے سے روکا خدا نے انکے عمل کا عدم کر دیئے اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کیئے اور وہ اُس رستے پر ایمان لائے

بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ

جو محمد پر نازل کیا گیا ہے اور وہ انکے رب کے پاس سوا مردافعی ہے اللہ تعالیٰ انکے گناہ ان پر سے اتار دیکھا اور ان کی حالت درست رکھ دیکھا یہ اس وجہ سے ہے کہ

كَفَرُوا وَاتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ

کافر تو غلط رستے پر چلے اور ال ایمان صحیح رستے پر چلے جو انکے رب کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ اسی طرح لوگوں کے لئے انکے حالات بیان فرماتا ہے

لِيُنْذِرَ مَنِ ارْتَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ مِنْ أَكْثَرِ الْعَالَمِينَ

اپنے پروردگار کی قسم ضرور مردافعی ہو ارشاد ہوگا (اچھا) تو اپنے کفر کے بدلے میں جس میں بھار دوزخ بھی آگیا اس (دوزخ) کا عذاب چھوڑ دے کہ تسلیہ

کی تفریح ہے کہ جب اُن سے انتقام کفر کا لیا جانا معلوم ہو گیا تو آپ (دوسرا ہی) صبر کیجئے جیسا اور بہت دلی پیغمبروں نے صبر کیا تھا اور ان لوگوں کے لئے

(انتقام اتنی کی) جلدی نہ کیجئے (جسکو آپ انتصار المسلمین کی خشیت چاہتے تھے اور عجب یہ کہ وہ مستحقین عذاب استعجال کرتے ہیں اور عجب تر ہونا ظاہر ہے

کہ مدعی اگر مدعی اعلیٰ کی سزا جلدی چاہے تو بعد نہیں لیکن مدعی علیہ اگر اپنی سزا جلدی چاہے نہایت امر غریب ہے سو گو حکمت الہیہ سے عذاب استعجال نہیں ہوگا

لیکن مشاہدہ کے وقت آپ اس کی دہی اثر ہوگا جو عذاب استعجال کا ہوتا ہے کیونکہ جس روز یہ لوگ اُس چیز کو (یعنی عذاب کو) دیکھیں گے جس کا ان سے

وعدہ کیا جاتا ہے تو (اسوقت غایت شدت عذاب ایسا معلوم ہوگا کہ) گویا یہ لوگ (دنیا میں) دن بھر میں ایک گھڑی رہیں یعنی دنیا کی مدت طویلہ

قصیر معلوم ہوگی اور یہی معلوم ہوگا کہ استعجال عذاب آگیا آگے کفار کو تفریح ہے کہ یہ (خدا کی طرف سے) تمام حجت کے لئے (پہنچا دینا ہے) (جو رسول صلی اللہ علیہ

وسلم کی معرفت ہو چکا) (سورہ اسکے بعد) وہی برباد ہونگے جو نافرمانی کرینگے کیونکہ بعد تبلیغ کے کوئی عذر نہیں رہا اور رسول کا اس میں کوئی ضرر نہیں اس سے

ناکید تسلیہ کی بھی ہوگی) ف اولوا العزم سے محققین نے سب پیغمبر مراد دیئے ہیں کیونکہ سب اہل عزم و اہل بہت ہوتا ظاہر ہے اور من الرسل میں کلمہ من بیان یہ

ہے اور چونکہ حسب ارشاد فضلنا بعضهم علی بعض اس صفت میں بعض رسل کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اوروں سے بڑے ہوئے ہیں اس بنا پر یہ لقب بعض

خاص رسل کا بھی مشہور ہو گیا ہے جیسا اعلام غالبہ میں ہوتا ہے اور اُس کی تعیین میں بھی اختلاف ہے اور اکثر کا قول یہ ہے کہ اولوا العزم بالمعنی الثانی وہ ہیں

جنکا ذکر ہے نبیائے سورہ احزاب کی اس آیت میں ہوا اذ اخذنا من النبیین ميثاقهم منك ومن نوح وابراهيم وموسى وهارون وعيسى بن مريم والحمد لله

علم سورہ احقاف ختم ہوئی آگے سورہ محمد آتی ہے سورہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم مدنیہ و قیل حکیتہ و ایھا انشعرا و ثمان و ثلاثون کنانی

البیضاوی والاشر علی الاول وضعف الثانی ربط سورت سابقہ کے ختم پر فاسقین یعنی کفار کی مذمت مذکور تھی اور اُس سے اوپر وعظ جنات میں

مؤمنین کی فضیلت اور کفار کی مذمت کا ذکر تھا اس سورت کے شروع میں بھی یہی مع اور دم مذکور ہے :-

تجربہ کارین و تحسین مؤمنین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا (القولہ) كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ۝ جو لوگ (خود بھی) کافر ہوئے اور (دوسروں کو بھی)

اللہ کے رستے سے روکا (جیسا رؤسا کفار کی عادت تھی کہ جان اور مال ہر طرح سے اُس میں کوشش کرتے تھے سو) خدا نے انکے عمل کا عدم

کر دیئے (یعنی جن کاموں کو وہ نیک سمجھ رہے ہیں بوجہ عدم ایمان کے وہ مقبول نہیں بلکہ ان میں سے بعضے کام اور اُلٹے موجب عقاب ہیں جیسے انفاق

اللفظ البال الحال کنانی القاموس الہی بالیٰ فی تفسیر القرآن ص ۱۲۱ فی تفسیر القرآن ص ۱۲۱ فی تفسیر القرآن ص ۱۲۱ فی تفسیر القرآن ص ۱۲۱ فی تفسیر القرآن ص ۱۲۱

المرحۃ الکائنۃ فانہا توجہ بعض الامتداد من غیر توقف علی ہدایۃ الخیر ۱۲

ذَٰلِكَ ظَوْنُ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَر مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

یہ حکم بجالانا۔ اور اگر اللہ چاہتا تو ان سے انتقام لے لیتا لیکن تاکہ تم میں ایک کا دوسرے کے ذریعہ امتحان کرے اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے جاتے ہیں

فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَاهُمْ سِيرُهُمْ وَيُضِلَّهُمْ بِأَهْلِهِمْ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

اللہ تعالیٰ انکے اعمال کو ہرگز ضائع نہ کرے گا اور ان کو مقصود تک پہنچا دے گا اور ان کی حالت درست رکھے گا اور ان کو جنت میں داخل کرے گا جس کی ان کو پہچان نہ کر سکی اور ایمان والو! اگر

ان تنصروا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسًا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَاهُمْ ذَٰلِكَ

تم اللہ کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا اور تمہارے قدم جمادے گا اور جو لوگ فریب انکے لیے تباہی ہو اور انکے اعمال کو خدا تعالیٰ کالبد مکر بگاڑے گا یہ اس

بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ۚ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ

سبب سے ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اناری ہوئے احکام کو ناپسند کیا سوال اللہ نے انکے اعمال کو اکارت کر دیا یہ لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں اور انہوں نے دیکھا نہیں

عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَرَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْكُفْرُ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ

کہ جو لوگ اسے پہلے ہو کر رہے ہیں ان کا انجام کیسا ہوا کہ خدا تعالیٰ ان پر کسی تباہی ڈالی اور ان کا فردوں کے لیے بھی اسی قسم کے معاملات ہو سکتے ہیں یہ اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو

الْكُفْرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ

کافرین کا کوئی کارساز نہیں۔

ان یقولون اسی کے تحت میں ملاحظہ فرمایا ہے ربط اور فرض و العقباب میں مسلمانوں کو کفار سے قتال کرنا حکم تھا آگے ذلک سے اس حکم کی تقریر اور لوہا سے اس حکم کی حکمت اور والذین قتلوا انہ سے قتال میں مسلمانوں کے مقتول ہونے کے متعلق بشارت اور ان تنصروا انہ میں قتال کی ترغیب اور والذین کفروا میں کفار کی مذمت اور وعید اور ذلک انہم انہ میں اس مذمت اور وعید کی علت اور اقلیم لیسیر انہ میں اس وعید کے وقوع کا فوج استبعاد اور ذلک بان اللہ انہ میں احکام متعلق

نظیر حکمت و فضیلت ترغیب جہاد و وعید بل عناد مع بیان علت دفع استبعاد

ذَٰلِكَ ظَوْنُ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَر مِنْهُمْ (القول) وَأَنَّ الْكُفْرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ یہ حکم (جہاد کا جو مذکور ہوا بجالانا اور رہنے جو بعض صورتوں میں کفار سے انتقام لینے کے لیے طریقہ جہاد کا مقرر کیا ہو اس میں حکمت ہو ورنہ اگر اللہ چاہتا تو ان (کفار) سے خود ہی دوسری حوادث خف عرق رجفہ وغیرہ کے اسطے

انتقام لے لیتا (جیسے ہم سابقہ سے سطح انتقام لیا گیا اور تم کو جہاد وغیرہ نہ کرنا پڑتا) لیکن تم کو جہاد کرنے کا حکم سنیے دیا تاکہ تم میں ایک دوسرے کے ذریعہ سے اتھا کرے مسلمانوں کو امتحان یہ کہ کون حکم الہی پر جان کو ترجیح دیتا ہے اور کفار کا امتحان یہ کہ اس عقوبت سے متنبہ ہو کر کون حق قبول کرتا ہو پس اس حکمت کے بعد بھی جہاد مشروع کیا گیا اور جہاد میں جیسے قاتل ناما کامیابی ہو سیکر مقتول ہونا بھی ناما کامی نہیں ہو چنانچہ جو لوگ اللہ کی راہ (یعنی جہاد) میں مارے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ انکے اعمال کو جہن میں وہ عمل بھی اگیا جس کی بدولت مارے گئے ہرگز ضائع نہ ہو گیا جیسا کہ ظاہر انہوں میں ہو سکتا ہے کہ جب مارا گیا تو اس کے قتال پر کوئی نتیجہ مطلوبہ مرتب نہیں ہوا اور وضع کیا سو اقع میں ضائع نہیں ہوا کیونکہ اس پر دوسرا نتیجہ جو ظاہری نتیجہ بد رہا فائق ہے مرتب ہوا وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ان کو منزل مقصود تک (جس کا بیان آگیا ہے) پہنچا دے گا اور ان کی حالت (قبر میں اور جہنم میں اور صراط پر اور تمامی مواقع آخرت میں) درست رکھے گا کہیں کوئی خرابی

اللغات تعسا فی القاموس البلاک۔ والعشائر والسقوط۔ والشر والبد والخطا وانتقام علی المصداق من لفظه یجب اضراره لانه لا یزال یحاربهم فی الحوزین فقال دمرہ اللہ یعنی بکلی دمر علیہ اذ البلاک یختص بہ احد قلت فالثانی المنع من الاول ۱۲۔۵۰ الخ قوله امثالہما ای العاقبتہ الذکورة فی قوله عاقبتہ الذین ۱۲۔۵۰

إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ

بِشُكِّ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ لَوْ كُنُوا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِهِ لَأَسْلَمُوا وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَلَا تَقُولُوا لِمَا يُكَفِّرُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فَيَتَّقِ اللَّهَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

اور اس طرح کھاتے ہیں جس طرح چوپائے کھاتے ہیں اور جنہوں نے لوگوں کا شک کیا ہے اور بہت سی باتیں ایسی ہیں جو قوت میں ہیں اس جی تو بڑی ہوئی ہیں جس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

اور حضرت اُنکو نہ پہنچے گی (اور اس منزل مقصود تک پہنچنے کا بیان یہ ہے کہ) اُنکو جنت میں داخل کر دیا جائے گا جسکی اُنکو پہچان کر دیا جائے گا وہ علم ضروری کے طور پر یا کسفی شستہ وغیرہ کی طرح سے جس سے وہ باوجود پہلے سے نہ پہنچنے بھاننے کے ہر جنتی اپنے اپنے درجہ اور مکان میں تکلف جا پہنچے گا پس جہاد میں حالت میں کیا یہی ہوتی ہے جہاد کی دنیوی کامیابی کو جو کہ مجموعہ مومنین کے متعلق ہو بیان کر کے جہاد کی ترغیب دیتے ہیں کہ ایمان والو اگر تم اللہ کے دین کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا جس کا نتیجہ دنیا میں بھی مجموعہ مومنین کا جو کافرین پر غالب ہو جائے گا خواہ ابتداً خواہ انتہاء اور بعض مومنین کا مقتول ہو جانا یا جاعت مومنین کی کسی معرکہ میں مغلوب ہو جانا اس کے منافی نہیں) اور (اسی طرح دشمنوں کے مقابلہ میں) تمہارے قدم جمائے گا (اسی طرح کا مطلب یہ ہے کہ مجموعہ بمقابلہ مجموعہ کے خواہ ابتداً ہی خواہ انتہاء میں حمایت قدم رکھ کر کفار پر غالب آ جاوے گا چنانچہ مشاہدہ یہ ہے کہ مسلمانوں کا حال بیان کیا گیا) اور جو لوگ فرہیں اُنکے لئے دُنیا میں جبکہ مومنین کے مقابلہ کریں) تباہی (اور مغلوبیت) ہے (اسی تفصیل مذکور ہے غلبہ المومنین سے) اور (آخرت میں) اُنکے اعمال کو خدا تعالیٰ کا عدم کردیگا (جیسا شروع سورت میں بیان ہوا غرض کفار دارین میں خاصہ رسول اول مقام پر اضلال اعمال کا بیان مقصود بالذات ہے اور یہاں اس خبیثیت کے بیان کرنا مقصود ہے کہ وہ خسران دارین کا ایک جہ ہے اور یہ (تسلسل اضلال مذکور اُنکے لئے) اس سبب سے ہوا کہ اُنہوں نے اللہ کے اتاری ہوئے احکام کو ناپسند کیا (عقیدہ بھی اور عملاً بھی حاصل یہ کہ کفر کیا) سو اللہ نے اُنکے اعمال کو (اول ہی سے) اکارت کر دیا کہ انکو کفر کا جو اعلیٰ درجہ کی بغاوت ہے یہی اثر ہے اور یہ لوگ ان عیدوں کے وقوع کو اسلئے مستبعد سمجھتے ہیں کہ مبنی ان سب کفر کا مغض عند اللہ ہو رہا ہے اور یہ کفر کو مغض عند اللہ سمجھتے نہیں تو بلکہ امر یہی ہے انکار و رد نہ کیا یہ لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں اور انہوں نے دیکھا نہیں کہ جو کافر لوگ اُنسے پہلے ہو گزرے ہیں اُنکا انجام کیسا ہوا کہ خدا تعالیٰ اُنپر کیسی تباہی ڈالی (جو کہ اُنکے آثار دیار سے نمایاں ہیں) یہاں سے دلیل ہے مغضویت کفر پر) اور جب مغضویت ثابت ہو گئی تو اُنکو بھی بے فکر رہنا اور وقوع وعید کو مستبعد سمجھنا نہ چاہئے کیونکہ ان کافروں کے لئے بھی اسی قسم کے معاملات ہونیکو ہیں (کیونکہ اشتراک فی العبادۃ احسنی الکفر مقتضی ہے اشتراک فی العلول اعنی العقوبت کو خواہ دنیا میں بھی یا صرف آخرت میں چنانچہ کفار کو مسلمانوں کے ہاتھوں قتل کیا میں بھی سزا ہوئی لکن اُنکا قتل قاتلوں سے بچا لیکن اللہ بایدا یکم اور آخرت میں ظاہری ہے یہ بیان ہوا کفار کے حال کا آگے جہاں اس مجموعہ حال فریقین کی تحلیل فرماتے ہیں کہ یہ (مجموعہ وعید متعلق فریقین واقع فی الدارین) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کا کارساز ہے (اسلئے دارین میں اُنکو کامیاب تباہی اور کافروں کا کوئی (ایسا) کارساز نہیں کہ خدا کے مقابلہ میں اُنکے کام نہ پاسکے اسلئے دارین میں اُن کام رہتے ہیں ہاں یہ ممکن ہے کہ دنیا میں بھی مسلمانوں کو ظاہر نامی کامی ہو جائے اور کفار کو ظاہر کامیابی لیکن اعتبار حقیقت کا ہے سو اُنکے اعتبار سے مسلمان ہمیشہ کامیاب کافر ہمیشہ ناکام رہتا ہے) ف کفار متاخرین کیو مثلاً ہا فرمایا سو اُنپر جو عقوبات نازل ہوں اگر وہ متعدد ہوں تب تو حج لانا مثلاً ظاہر ہے اور اگر غیر متعدد ہوں تو حج لانا باعتبار تعدد محل نزول عقوبات کے ہوا و مثلاً سے مراد مثلیت باعتبار جنس العقوبت ہے نہ باعتبار نوع العقوبت اور یہاں کفار کے لئے فرمایا لا مولیٰ لہم اور ایک جگہ فرمایا ثم ردوا الے اللہ مولاہم الحق سو وہاں کی بجائے لکے اور الکیہ حق تعالیٰ کی کوشاں ہے اور احبط اعمالہم کی تفسیر میں اول ہی سے اسلئے کہا کہ یہاں جہط سے مراد جہط بعد الصلۃ نہیں ہے کیونکہ جب اول ہی سے کافر ہوتے اُنکے اعمال تو کسی وقت صحیح ہوئے ہی نہیں رہے لہذا اُنپر مومنین کی کامیابی اور کفار کی ناکامی آخرت کے متعلق مجملاً مذکور تھی آگے اس کی تفصیل اور مکن ہو میں تافاوت باہر گھر سے اس تفصیل کی تکمیل ہو اور درمیان میں ہر سبب سے کفار کے دنیوی شغ کے اٹھا دفع اختیار اور تسلیہ سید لا براہ و کائنات میں یہ انجیں مذکور ہے تفصیل و تکمیل ثواب و عقوبات و اشتراک و درائشائش دفع اختیار کفار و تسلیہ سول مختار ان الذین یدخل الذین آمنوا (لے قولہ) فقطعہم امعاءہم

الخ قولہ قریبک المراد اہل القرۃ ۱۲ الرأیا فی الدر المنثور خرج عبد بن حمید ابو یعلیٰ وابن جریر وابن ابی حاتم وابن مردویہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما خرج من مکۃ الہ الفار التفت الے لکمۃ وقال انتہا احب بلاد اللہ الے المدائن ابان الے لکمۃ جوئی منک لم یرج منک الے قولہ و کابن من قریۃ الایۃ اھ قلت تمام الروایۃ لم یرج منک عفی الہ

من علی اللہ فی حرمہ اذ قتل غیر قاتلہ اذ قتل بمرغول الجالیۃ فانزل اللہ تعالیٰ و کابن الایۃ کنانی تفسیر ابن جریر ۱۲ ملحقا من الترمذیہ قولہ فی تفسیر اللہ دین اشارۃ الے تقدیر المضائق

اَخْرِجْتُكَ اَهْلَكْتَهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۝ اَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَمِينِيٍّ مِّنْ رَبِّهِ كَمَنْ رَّيَّنَا لَكَ سُلُوكٌ وَّاَتَّبِعُوا

گھر سے بے گھر کر دیا کہ ہم نے اُن کو ہلاک کر دیا سو اُن کا کوئی مرد گارنٹ ہوا تو جو لوگ اپنے پروردگار کے واضح رستے میں رہیں کیا وہ اُن شخصوں کی طرح جہنم کی برائیوں کو محسوس نہیں کرتے؟

أَهْوَاءَهُمْ ۖ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ ۖ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ قَدْ غَدِرَ اسِنَّ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ

خواہشمند رہتے ہوں جس جزئیات کی کیفیت یہ کہ اس میں بہت سی نہیں تو ایسے پانی کی جس میں ذراتِ نیک اور بہت سی نہیں ہو سکتی۔

لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَرُ مِنْ خَيْرِ لَذَّةِ الشَّرِيبِ وَأَنْهَرُ مَنْ عَسَلِ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ

جن کا ذائقہ ذرا بدلنا نہ ہوگا اور بہت سی خبریں نہیں چھوڑنیے والوں کو بہت لذیذ معلوم ہوگی اور بہت سی خبریں ہیں شہر کی جو بائبل صاف ہوگا اور ان کے لیے وہاں قسم کھیں

كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ

اور اُنکے رب کی طرف سے بخشش ہوگی کیا ایسے لوگ اُن جیسے ہو سکتے ہیں جو ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور کھولنا ہوا پانی اُنکو دیا جاوے گا سو وہ امن کی آغوش میں

بیشک اللہ تعالیٰ اُن کو گونگو جو ایمان لائے اور انھوں نے اچھے کام کیے (جنت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جنہے نیچے سے نہریں بہتی ہوئی اور

جو لوگ کافر ہیں وہ (دنیا میں) عیش کر رہے ہیں اور اس طرح (آخرتے) بیفکر ہو کر کھاتے (پیتے) ہیں جس طرح جو پائے کھار یا کرے (پیتے) کہ وہ یہ نہیں سمجھتے

کہ ہم کو کیوں کھلا یا ملا یا جانتا ہے اور ہمارے ذمہ اس کا کیا حق (واجب) اور جہیز ان لوگوں کا ٹھکانا ہے اور جس تمتع کا ذکر موائے اشیر آگے اُن میں لفظین کو

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنْفَاؤُكَ

اور بعض آدمی ایسے ہیں کہ وہ آپ کی طرف کان لگاتے ہیں یہاں تک کہ جب لوگ آپ کے پاس سے باہر جاتے ہیں تو دوسرے اہل علم سے کہتے ہیں کہ حضرت نے ابھی کیا بات فرمائی تھی لیکن

الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَالَّذِينَ هُمْ أَزَادَهُمْ هُمْ وَأَسْهَمَهُمْ تَقْوَاهُمْ

ہیں کہ حق تعالیٰ نے ان کے دل پر فہر کر دی ہے اور اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں اور جو لوگ راہ پر ہیں اللہ تعالیٰ ان کو اور زیادہ ہدایت دیتا ہے اور ان کو ان کے تقویٰ کی توفیق دیتا ہے

فَمَنْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنْتُمْ أَجَاءُكُمْ ذِكْرُهُمْ

سو یہ لوگ بس قیامت کے منتظر ہیں کہ وہ ان پر دفعۃً آگے آئے سوائس کی علامتیں تو آپ کی ہیں تو جب قیامت آئے اسے آگہی ہوئی اس وقت تک کہ یہاں میری

میں حسیم کی نسبت فرمایا گیا ہے یشوی الوجہ سو طرح میں وہ اثر ہوگا پھر جب شدت عطش کی وجہ سے اضطراب اس کو پیش آئے گے دخل جوف میں یہ اثر ہوگا اور چونکہ مادر اور لبن اور غرادر حاصل اپنے معانی حقیقہ پر محمول ہو سکتے ہیں لہذا مجاہدینہ کی کوئی ضرورت نہیں تھی یہ ضرورت نہیں کہ وہ یہاں کی اشیاء اور ربہ کے بالکل متماثل ہوں اور لبن میں طعم کے بدلنے کی نفی اور راحۃ سے تعرض نہیں کیا وجہ یہ کہ تغیر راحۃ مستلزم ہو تغیر طعم کو جب لازم کی نفی کر دی بلزوم کی بھی نفی ہو گئی ربط اور کفار و مؤمنین کے احوال و اعمال اور وعدے اور وعید مذکور تھے آگے منافقین کی حالت اور مذمت اور ان کی وعید اور درمیان میں زیادت معرفت کے لیے بطور مقابلہ کے اہل ایمان کی حالت جو مضبوطی ان کی حالت کے بیان کی جاتی ہے

تفصیح و تفسیر من منافقین

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ (لے قولہ) فَأَنْتُمْ إِذَا جَاءَ تَقْوَاهُمْ ذِكْرُهُمْ ○ اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) بعض آدمی ایسے ہیں (مراد اس سے منافقین

ہیں) کہ وہ آپ کی تبلیغ کے وقت ظاہر میں آپ کی طرف کان لگاتے ہیں (لیکن دل سے اصلاً متوجہ نہیں ہوتے) یہاں تک کہ جب لوگ آپ کے پاس سے (اٹھ کر مجلس سے)

باہر جاتے ہیں تو دوسرے اہل علم (صحابہ) سے کہتے ہیں کہ حضرت نے ابھی (جب ہم مجلس میں تھے) کیا بات فرمائی تھی (جس کی وجہ باقتضائے ان کی حالت

خبیثہ کے یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ اس سے تعرض کرتے تھے کہ ہم آپ کی باتوں کو قابل توجہ کے نہیں جانتے اور نظر ہر متعلماں ظاہر کرتے تھے اور یہ بھی ان کے نفاق کا

ایک شعبہ ہوا رہا ہوتا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ حق تعالیٰ نے ان کے دل پر فہر کر دی ہے (پس ہدایت سے بعید ہو گئے) اور اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں اور

(ان ہی کی قوم میں سے) جو لوگ راہ پر ہیں (یعنی مسلمان ہو چکے ہیں) اللہ تعالیٰ ان کو احکام سننے کے وقت (اور زیادہ ہدایت دیتا ہے کہ وہ ان احکام جدیدہ پر

بھی ایمان لاتے ہیں اور پہلے سے بھی اس وقت کے احکام پر ایمان لای ہوئے تھے پس تصدیق کے افراد باعتبار تعلقات کے بڑھ گئے اور یہ مقابل ہو طبع اللہ

(کے) اور ان کو ان کے تقویٰ کی توفیق دیتا ہے (یعنی ایمان لائیکے بعد ان احکام پر عمل بھی کرتے ہیں اور یہ مقابل ہو اہل ایمان کا آگے ان منافقین کی

وعید ہے کہ یہ جو قرآن و احکام و دلائل سن کر بھی تذکر نہیں حاصل کرتے) سو معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ بس قیامت کے منتظر ہیں کہ وہ اپنے دفعۃً آگے آئے (یہ مجاہد

تویح سے یعنی کیا قیامت میں تذکر حاصل کریں گے) سو یاد رکھو کہ قیامت بھی نزدیک ہے چنانچہ اس کی (متعدد) علامتیں تو آپ کی ہیں (چنانچہ بروے حدیث

اللغات ۱۲) انفا اسم فاعل علی غیر قیاس و تخریج فعلہ من الزوال لاد لم یسبح لفضل ثلاثی بل

استانعت و انتفت ثم غلب علیہ معنی الظرفیۃ فی الاستعمال و سنی زمان الحال ۱۲

التجو فان لهم فی غیر مقدم و ذکر ہم مبتداً و الجملة جواب الشرط و کذا یفہم من الخازن حیرت قال معنی من

این ہم الذکر و الاعتاط و التوجہ اذا جاء تم استعا بغتہ ۱۲

الکمال قولہ فقد جاء دلیل علی ما یفہم من الکلام السابق و ہما یتان الساعۃ قانہم ۱۲

الروایات

فی الدر المنثور عن ابن جریر رحمہ قال کان المؤمنون و المنافقون یجتمعون الی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم فیسئع المؤمنون منہ ما یقولون ویعرونہ ویسمعونہ المنافقون فلا یعرونہ فاذا

حضر جاسوا المؤمنین ماذا قال انفا فخرت و نہم من یسئع الیک عن عکرہ رحمہ ان

ناس من اہل الکتاب آمنوا برسلہم و بحمدہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یبعث فلما

بعث آمنوا بہ فذلک قولہ و الذین اہتدوا الخ قلت و ہ یتابہ ما قلت فی ترجمۃ

قولہ لک و الذین اہتدوا من قولی ان ہی قوم میں سے الخ و حسن ذکر المؤمنین فی

اشاء ذکر المؤمنین و استحسن المقابله ۱۲

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ

تو آپ اس یقین رکھیں کہ بجز اللہ کے اور کوئی قابل عبادت نہیں اور آپ اپنی خطا کی معافی مانگیے اور سب مسلمان مردوں کے اور عورتوں کے لیے بھی اور اللہ تمہارے چلنے پھرنے اور رہنے

خود بعثت نبویہ علامات قیامت سے ہر اور شق القمر علاوہ مجرہ نبویہ ہونیکے علامات قیامت سے بھی ہر کما یشیر الیہ اقتلانیہ باقترب الساعۃ اور لوگوں کا جھوٹا دعویٰ کرنا نبوت کا نیز علامات قیامت ہر کما فی الدار المنشور عن ابی شیبہ واحمد عن جابر مرفوعا وفیہ منہم صاحب لہما وصاحب صنعاء العنسی اور یہ علامات خود زمانہ نزول قرآن میں موجود ہو چکی تھیں خواہ نزول آیت کے وقت علامات مذکورہ سب واقع ہو چکی ہوں یا بعض کا نزول عنقریب ہو یا ابھی سیکھ کہ آخر زمان نبوت میں ہوا اور اگر ان میں سے بعض لیاویں تب بھی اشراط کی جمعیت کو جنسیت پر محمول کرنے سے کلام صحیح ہو سکتا ہے اور یہاں اشراط سر مراد اشراط غیر مضیقہ ہیں یعنی جو قیامت سے پہلے واقع ہوتیں اور علامات مضیقہ مثل نزول سح و خروج دجال و طلوع الشمس من المغرب یہاں مراد لیلۃ ایسلے مناسب نہیں کہ اُس سے تحدیر زمانہ نزول آیت کے لوگوں کی خالی از تکلف نہیں اور فقہاء اشارت لہما سے مقصود وعید ہے آگے توقف تذکر میں ان کی رائے کا فاسد ہونا اور قیامت میں تذکر کا نافع ہونا جو ہل نظرون سے اشارۃ معلوم ہو چکا تھا صریحہ فرماتے ہیں کہ جب اب کہ وقت سمجھنے کا ہر نہیں سمجھتے تو جب قیامت انکے سامنے اکھڑی ہوئی آسوقت آنکو سمجھنا کہاں میسر ہوگا (یعنی مفید ہوگا) ربط اوپر شروع سورت سے یہاں تک مؤمنین کا فریق منافقین کے احوال مع مال مذکور میں آگے ادروں کے مٹانے کے لیے آپ بطور تفریع کے استغفار علی الدین تدارک امور منقصہ للرب کی خطاب مع اشارۃ لالہ الجوار و عدا و عید فرماتے ہیں قرینہ ادروں کو مٹانے کا ضمیر صرح کی ہر متقلبکم و متوکلکم میں اور حکمت اسکو بظاہر مخاطب کی مبالغہ ہے حکم کے مہتمم بالشان ہونے میں کہ جب محصور بھی اسکا مامور ہو تو غیر معصوم کس شمار میں ہیں اور توجیہ تفریع کی یہ ہے کہ جب سامع نے دین و ایمان کی جوا اور کفر و عصیان کی سزا سن لی تو سامع کو چاہیے کہ دین ایمان پر قائم رہے اور جو چیز دین کی منقص بھی ہو گو مزیل ہو جیسے ذنوب اولاً ان سے بچے اور اچھا نا اگر انکا صدور ہو جائے تو استغفار سے فی الفور اسکا تدارک کرے اور حق تعالیٰ کے حاضر و ناظر ہونیکے استحضار کے ذریعہ سے جوا و سزا کو پیش نظر رکھے کہ اوامر مذکور کے بجالانے میں معین ہو۔

امر یہ ثبات علی الایمان و باستغفار من العصیان استحضار عہد و عہد حضرت دیان

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ (جب آپ مطیعین ماصین کا حال اور مال سن چکے) تو آپ (مثل ماضی کے مستقبل میں بھی) اس کا (باکمل وجہ) یقین رکھیں کہ بجز اللہ کے اور کوئی قابل عبادت نہیں (اس میں یں کے تمام اصول فروع آگے کیونکہ علم سے مراد علم کامل اسل ہر اور علم کامل مستلزم ہر عمل صحیح مابہ لتعبیر کو فہو کقولہ تعالیٰ فاستمسکت بالذی اوحی الیک اور اس عنوان سے اس لیے تعبیر کر دیا گیا کہ یہ اساس ہر صحیح شرائع کا حاصل یہ کہ صحیح افامرونا ہی کے امتثال پر ادا و امت رکھو) اور اگر اچھا نا کوئی خطا سرزد ہو جائے جو کمال دین میں غل ہو سو گودہ آپ سے صادر ہونیکے وقت میں بوجہ آپ کے معصوم ہونیکے وقوع میں خطا نہوگی بلکہ مباح ہوگی بلکہ بعض اوقات میں عبادت ہوگی و نیز بوجہ اسکے کہ اجتہاد سے اسکا صدور ہوا ہو و عہد عبادت اور موجب جبر و لیکن چونکہ اس اعتبار سے کہ اس فعل کا اشتغال غل ہو گیا اس سے افضل عمل میں اور عمل افضل کا ترک آپ کی شان ارفع کے اعتبار سے صورت خطا ہو اسلے آپ اپنی (اُس) خطا سے (صوری) کی معافی مانگیے رہیں اور چونکہ ایسا امر غل بحال دین آپ کی امت کے کسی مسلمان مرد یا عورت سے صادر ہو سکتا ہے اور وہ واقع میں بھی گناہ ہو سکتا ہے اسلے آپ سب مسلمان مردوں اور سب مسلمان عورتوں کے لیے بھی بخشش کی دعا مانگیے رہیں تاکہ آپ کی شان کے مناسب کمال کمال ہو اور اسی طرح آپ کی امت کی شان کے مناسب کمال دین ہر اس کی غل چیز و بکا تدارک ہوتا رہے اور وہ محفوظ رہے اور (یہی) یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے چلنے پھرنے اور رہنے سہنے کی یعنی سب احوال اعمال کی خبر رکھتا ہے (پس اُسکے وعدہ کے آمیدوار اور اس کی وعید سے خائف رہنا چاہیے) اس تقریر سے معلوم ہوا کہ ذنب مراد ذنب مجازی ہوا ہے

البلایۃ قولہ للمؤمنین علی حذف مضافات بقرینۃ ما قبل ای و لذنوب المؤمنین داعیہ الجار لان ذنوبہم جنس فرقیل و فی حذف المضافات و تعلیق الاستغفار بذاتہم اشارۃ بقرۃ احتیاجہم الیہ فان ذواتہم عین الذنوب کذا فیہ اشارۃ بکثر تہا کذا فی الریح ۱۲

مسائل
قولہ تعالیٰ فاع
الا اللہ الی تو
فیہ اشارۃ
بلیق بضم ال
لا تبعہم
تہجیر
قولہ تعالیٰ فاع
الا اللہ الی تو
اس میں اشارۃ
زیادہ کما فی تہا
کے لیے بھی دعا ہے

أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ

کہ تم دنیا میں فساد پھارو اور آپس میں قطع قرابت کر دو یہ وہ لوگ ہیں جن کو خدا نے اپنی رحمت سے دور کر دیا پھر ان کو بہرہ رکھ دیا اور ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ۚ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا

تو کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے یا دلوں پر قفل لگ رہے ہیں جو لوگ پشت پھیر کر بہت گئے بعد اس کے کہ

تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَأَ لَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ

سیدھا راستہ ان کو صاف معلوم ہو گیا شیطان نے ان کو حقیقت سے دور کر دیا اور ان کو دھوکا دیا کہ ان لوگوں نے ایسے لوگوں کو جو کہ خدا کے آقا اور رسول

اللَّهُ سَبَّحْنَاهُمْ فِي بُعْضِ لَاهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ۚ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّيْتَهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَبْصُرُ يَوْمَ

احکام کو ناپسند کرتے ہیں یہ کہا بعض باتوں میں ہم تمہارا کہنا مان لینگے واللہ تعالیٰ ان کی خفیہ باتیں کر نیکی جاننا جو سوان کا کیا حال ہوگا جبکہ فرشتے ان کی جان قبض کرتے ہیں

وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا اسْتَضَا اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ ۚ فَاجْطَبَا عَمَلَهُمْ ۖ

اور ان کے مویں پر اور پشت پر پڑتے جائے ہونگے یہ اس سبب سے کہ جو طریقہ خدا کی ناراضی کا موجب تھا یہ انہی پر چلے اور اس کی رضا سے نفرت کیا کیلئے ایسے اللہ تعالیٰ نے ان کے اعمال

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ أَنْ لَّنُبَيِّرَ اللَّهُ أَمْثَلَهُمْ ۚ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَرَسْنَا بِكُمْ

جن لوگوں کے دلوں میں مرض ہے کیا یہ لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کبھی ان کی دل کی عداوتوں کو ظاہر نہ کرے گا اور اگر ہم چاہتے تو آپ کو پتھر پرستہ تبار دیتے

بِالْأَحْكَامِ عَمُومًا وَبِكُلِّ أَجْهَادٍ وَخُصُوصًا ۚ عَمَلٌ كَرِهُوا ۚ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَرَسْنَا بِكُمْ ۚ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَرَسْنَا بِكُمْ

میں نفاق کو ستا دیتے تب بھی ایمان مقبول ہو جاتا اور انتہا کو اس میں منحصر نہ سمجھا جاتا کیونکہ وقت موت تک صدق مقبول ہو آگے تقویت امر حیا

وَدُمُ الْمُخْلِصِينَ ۚ عَمَلٌ كَرِهُوا ۚ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَرَسْنَا بِكُمْ ۚ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَرَسْنَا بِكُمْ

کرتے ہو سو اس میں دنیوی مضرت بھی ہو چنانچہ اگر تم (اور اسی طرح سب نفیہ تغلیب جہاد کی) کنارہ کش رہو تو آیا تم کو یہ احتمال بھی ہو (یعنی ہونا چاہیے)

فَالَا سَتَفْهَمُ الْمُتَّقِينَ ۚ تَمَّ (یعنی مجھ کو) دُنْیَا میں فساد و اوجھاد و آپس میں قطع قرابت کر دو (یعنی جہاد) سب بڑا فائدہ اقامت عدل اصلاح و امن کی ہو اگر اس

چھوڑ دیا جائے تو مفسدین کا غلبہ ہو جائے اور کوئی انتظام جس میں جمیع مصالح مرعی ہوں نہ ہو اور ایسے انتظام نہ ہونے کے لیے فساد اور ارضاء حقوق لازم ہو گا

جہل بالاحکام العجمیہ کی کوئی شخص اس کو لڑائی بھڑائی نہ ہونے سے امن اور عدل سمجھ جائے جیسا قوانین مخالفہ شرع کے بھی آثار مشاہدہ میں کہ ظاہر اسلاف اور

حقیقتہ حقوق کا اتلاف پس جہاد میں دنیوی منفعت بھی ہو اس سے تقاضا کرنا اور بھی عجیب ہے آگے بطور التفات الالغیہ کے ان منافقین مذکورین کی تصحیح ہو

یہ وہ لوگ ہیں جن کو خدا نے اپنی رحمت سے دور کر دیا (ایسے) ان کے احکام پر عمل کی توفیق نہ رہی (پھر رحمت سے بعید کرنے پر یہ امر مرتب ہوا کہ) ان کو

رکبوش قبول احکام اکبریہ سننے سے) بہرہ رکھ دیا اور راہ حق کے دیکھنے سے) ان کی رابطہ (یعنی) آنکھوں کو اندھا کر دیا (آگے) انہیں توبہ کی ہدایت باوجودیکہ قرآن میں جہاد

اور دیگر احکام کا وجوب مع دلائل حقانیت قرآن کے اور ان احکام کے مصالح و منافع آخریہ و دنیاویہ بھی احیاناً اور ان احکام کی مخالفت پر وعیدیں

مذکور ہیں پھر جو یہ لوگ اس طرف التفات نہیں کرتے) تو کیا یہ لوگ قرآن (کے) اعجاز اور مضامین میں غور نہیں کرتے (ایسے) ان کو انکشاف نہیں ہوتا (یا غور کرتے ہیں مگر) دلوں پر غیبی قفل لگ رہے ہیں (یہ منع انکو ہو اور واقع میں دونوں امر مجتمع ہیں اول ان کا فعل ہوا یعنی عدم تدبیر بوجہ انکار کے

مسائل

قول تعالیٰ و

الی قولہ لی

و قد

یعرف

بسمات

الاولیاء

کار یعرف

والکافرو

فلان رائ

فلان رائ

من فلان

ومن فلان

ویظہر لا

فہو قول ۱۱

وسلم بتلا

واول و

درا طوعا

فی خبرائہ

فانہ یظہر

متفاوت

واللہ

املاہ قد

الجزم بہ

التجسرا

فی باحر تفہ

صلی اللہ

فی الافلاک

ذہنا فتویٰ

قولہ تعالیٰ

الی تور فی

اللفاظ

سول فی القاموس سول الشیطان اغواء قولہ اعلیٰ ملہم الشیطان فی الامانی قولہ
اضغان جمع مضن حقد و صراۃ
الکلیات قولہ فاصمہم فی الروح جاز التریب فاصمہم لم یات فاصمہم کما جاز

واعنی البصار ہم کما جاز فاصمہم لای لان الاذن لوا صیبت بقطع و قلع یصح الکلام
فلم یج لای ذکر الاذن والبصر و صولہم لای صیبت لای متع البصار فالعین لہا حائل
فی الرویہ والاذن لای حائل لہا فی البصر لای صیبت لای متع البصر فالعین لہا حائل

فَكَرَفْتُمْ بِسَيِّئِهِمْ وَلَسَعَرْتُمْ فِي الْحَرْقِ الْقَوْلُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ وَلَنْبَلُوا نَعْمَ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ

سو آپ ان کو اٹکے علیہ سے بچان لیتے اور آپ ان کو طرز کلام سے مزور پہچان لیں گے اور اللہ تعالیٰ تم سب کے اعمال کو جانتا ہے اور ہم ضرور تمہاری سب کی آزمائش کریں گے تاکہ ہم ان لوگوں

مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَلَنْبَلُوا أَخْبَارَكُمْ

معلوم کر لیں جو تم جہاد کر رہے ہیں اور جو ثابت قدم رہے والے ہیں اور تاکہ تمہاری حالتوں کی جانچ کر لیں

پھر اُسکے وبال میں قتل لگ گیا جس کو طبع اور تم بھی کہا گیا ہے اور دلیل اس ترتیب کی یہ آیت ہے ذلک باغتم انواثم کفروا فطبع علی قلوبہم اور اس
مجموعہ پر فہم لایقہ ہون مرتب آگے اس عدم تدبیر کو جو فرماتے ہیں کہ جو لوگ (حق) سے پشت پھیر کر ہٹ گئے بعد اُسکے کہ سیدھا راستہ ان کو (دلائل
عقلیہ مثل اعجاز قرآن اور دلائل نظریہ مثل عینین گوی کہ تم سب بظہان اکثر المذاہب فقیہان و اہل کتاب) صاف معلوم ہو گیا شیطان نے انکو چھوڑ دیا ہے اور انکو
دور کی سوچھائی ہو کہ ایمان لانے سے فلاں فلاں مصلحتیں موجودہ اور جو آئندہ متوقع ہیں فوت ہو جائیں گے اور یہ ملا ہو اسلئے ایمان نہ لانا ہی بہتر ہے
یہ تسویل ہو۔ حاصل یہ ہوا کہ اس عدم تدبیر کو جو عناد ہے کہ بعد عین ہدی کے ارتداد علی الادبار ان کو صادر ہوا اور اس عناد کے بعد تسویل شیطانی ہوئی
اور اس تسویل سے عدم تدبیر ہوا اور عدم تدبیر سے ختم اور طبع پھر یہ (ارتداد علی الادبار بعد عین ہدی) اس سبب سے ہوا کہ ان لوگوں نے ایسے لوگوں کو جو کہ
خدا کے اتارے ہوئے احکام کو (حسدًا) ناپسند کرتے ہیں (مرد اس کو رؤسا ربود ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حسد کرتے تھے اور باوجود معرفت حق
کے تابع و عار کرتے تھے حاصل یہ کہ ان منافقین نے رؤسا ربود سے یہ کہا کہ بعضی باتوں میں ہم تمہارا کہنا مان لیں گے (یعنی تم جو ہم کو تابع محمد صلی اللہ
علیہ وسلم سے منع کرتے ہو اُسکے دوجہ وہیں ایک عدم تابع ظاہر اور دوسرا عدم تابع باطناً سو جزا دل میں تو ہم بھلائی تمہارا کہنا نہیں مان سکتے لیکن جزا ثانی
میں مان لیں گے کیونکہ عقائد میں ہم تمہارے ساتھ ہیں کما قال انما معکم مطلب یہ ہوا کہ حق تو پھر نے کاسبب قومی تعصب کو راہ تقلید سے غرض استدا
سلسلہ کی اس سو ہے اور اتہا ختم طبع پر) اور (گو اس قسم کی باتیں یہ منافقین خفیہ کرتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ ان کی خفیہ باتیں کرنے کو (خوب) جانتا ہے
(اور بعض امور پر دوجی کے ذریعہ سے آپ کو مطلع کر دیتا ہے آگے وعید سے جو کہ اولہ ہم کی تفسیر کے طور پر ہو سکتی ہے یعنی جو ایسی حرکتیں کر رہے ہیں) سو ان کا کیا حال
ہوگا جبکہ فرشتے ان کی جان قبض کرتے ہو گئے اور ان کے موہو پیر اور پشت پیر تارے جاتے ہو گئے (اور یہ (عقوبت) اس سبب سے ہو گی) کہ جو طریقہ خدا کی ناراضی
کا موجب تھا یہ اُسی پر چلے اور اُس کی رضا (یعنی اعمال موجبہ ضا) سے نفرت کیا کیے اسلئے اللہ تعالیٰ نے اُنکے سب اعمال (نیک ابتداء ہی سے) کا عدم کردہ
پس اس عقوبت کے مستحق ہو گئے اور اگر کسی کے پاس کوئی عمل مقبول ہو تو اُس کی برکت سے عقوبت میں کچھ تو کمی ہو ہی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اسرار ہم کے
مضمون کی شرح کے طور پر ہو کہ جن لوگوں نے دلوں میں مرض (نفاق) ہو (اور وہ اُسکے چھپانکی کو شش کرتے ہیں) کیا یہ لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
کبھی ان کی دلی عداوتوں کو ظاہر نہ کرے گا (یعنی یا ان کو کیسا اطمینان ہو گیا جبکہ حق تعالیٰ کا عالم الغیب ثابت اور مسلم ہے) اور ہم (تو) اگر چاہتے تو آپ کو ان کا پورا
پتہ بتلا دیتے سو آپ ان کو اُنکے علیہ سے بچان لیتے (پوری پتہ کا مطلب یہی ہو کہ ہر ایک کو پورا علیہ بتا دیتے اور وہ علیہ کو مفہوم کلی ہوتا مگر جو کلی منحصر فی فرد واحد ہو اسکا
انطباق اُسی جزئی معین پر ہوتا ہے اسلئے اس کلی کا بتلا دینا بمنزل اشارہ جزئیہ کے ہے اُس جزئی کی طرف) اور (گو مصلحت ہم نے اس طرح نہیں بتلا لی لیکن
آپ ان کو طرز کلام سے (اب بھی) ضرور پہچان لیں گے کہیونکہ ان کا کلام صدق سے ناشی نہیں اور آپ کو فوراً فرما دے گا اللہ تعالیٰ نے صدق و کذب کی پہچان ہی
کہ صدق کا اثر قلب پر ہوتا تھا اور کذب کا اور کافی الحدیث الصدق طما نیتہ والکذب بیہیم اور آگے مومنین منافقین سب کے خطاب میں جمع کر کے لفظ
ترغیب ترہیب کے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تم سب کے اعمال کو جانتا ہے (پس مسلمانوں کو اُنکے خلاص پر جزا اور منافقین کو اُنکے نفاق و خلع پر سزا دے گا) اور
آگے احکام شافہ مثل جہاد وغیرہ کی ایک حکمانہ حکمت ارشاد ہے جیسا اور افضل عیسٰی الخ میں ایک حکمانہ حکمت ارشاد فرمائی تھی (یعنی ہم (ایسے امور شافہ کا
حکم دے کر) ضرور تمہاری سب کی آزمائش کریں گے تاکہ ہم (ظاہری طور پر بھی) ان لوگوں کو معلوم (اور متمیز) کر لیں

اللغات قولہ الحن القول فی الریح اسلوب من اسالیب المائتۃ عن طریق ۱۱۰ والاولی ان یزاد بہ بنی الاول قولہ اخبارکم ای احوالکم فی خبر عنہا ۱۲

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ كَذِبٌ عَظِيمٌ

بے شک جو لوگ کفر ہوئے اور انہوں نے اللہ کے رستے سے روکا اور رسول کی مخالفت کی بعد اسکے کہ ان کو رستہ نظر آچکا تھا یہ لوگ اللہ کو

اللَّهُ شَيْكَاً وَسَيُحِطُّ أَعْمَالَهُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ

بیکھ نقصان نہ پہنچا سکیں اور اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مٹا دیگا اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور اپنے اعمال کو برباد نہ کرو

مسائل

قول تعالیٰ دلا
فی الروح وقیل
ولا تبطلوا اعد
طاعتکم بمع
عبدین حمہ
عن قتادہ
مر استطاع
علا حالہ
فلیفعل وک
اکا باللہ تعالیٰ
والمراد نورال
بوکتہ لا خاذ
ويعرف هذا
القلوب حید
فقد الکبریا
بعد المعصی
مؤخرہ لکھلا
ردج میں قنادہ
کرے عمل اعلیٰ
مراد اس سے
فورم جو حصی
برکات مفعول ہو
نیک تو یہ نہ کرے

جو تم میں جہاد کرنے والے ہیں اور جو (جہاد میں) ثابت قدم رہنے والے ہیں اور تاکہ تمہاری حالتوں کی جانچ کر لیں یہ اس لیے بڑا دیا کہ علاوہ حکم جہاد کے اور احکام بھی داخل ہو جائیں اور علاوہ حالت مجاہدہ صبر کے دوسری حالات بھی داخل ہو جائیں (ف در مشور میں ابن عباس سے روایت ہے کہ دل اللہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد علی المنافقین فكان یدعو باسم الرجل من اهل النفاق اور مع المعانی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ سنا ایک روایت ہے کہ کان علی الصلوٰۃ والسلام دیر فہم بسیما ہم اور اسی مضمون کی روایت طبری نے ابن زبیر روایت کی ہے سو پہلی روایت میں آیت سے کوئی منافات ظاہر نہیں کیونکہ یہ لالت معرفت باللہ کی ہو سکتی ہے البتہ روایت ثانیہ تالیف ظاہر منافی ہے لیکن لفظ انشا اللہ میں ماضی لفظی ہوا اور اتفاقاً فی الماضی اتفاقاً فی المستقبل لازم نہیں آتا سو ممکن ہے کہ بعد نزول اس آیت کے معرفت بالیہا بھی عطا ہوئی ہو اور حضرت حذیفہ کو منافقین کہلا دینا جو بعض روایات سے مفہوم ہوتا ہے اس میں آپ کی معرفت کے متعلق دونوں احتمال ہیں اور علم المجاہدین میں ظاہری طور کیا گیا ہے اس کی شرح پارہ دوم کی شروع لکھم یشیع الرسول کی تفسیر میں گذری ہے اور سورۃ میں جو محکمہ کی قید ہے یہ حکم مقابل متشابہ کے ہے جیسا شروع آل عمران میں ہوا اور فائدہ اس قید کا یہ ہے کہ اگر کوئی آیت خفی اسی دربارہ جہاد کے نازل ہوتی تو انکو بہانہ مل سکتا تھا کہ ہم اسکے معنی نہیں سمجھتے اور حکم میں چونکہ اس کی نگاہیں نہ تھیں اُنپر سخت شاق ہوتا تھا اور اگر شبہ ہو کہ جہاد کا حکم ایسا نازل ہونا بھی ان کی ناگواری کے لیے کافی تھا بعد نزول کو اس میں کیا دخل جواب یہ ہے کہ اگر شریعتیں جہاد کی ایسی ہیں کہ کوئی نیا قصہ پیش آیا اور خاص کسی قوم سے جہاد کی ضرورت ہوئی خاص اسکے متعلق آیتیں آگئیں پس اگر نئی آیتیں نہ آئیں تو وہ اس سے بیکھر رہتے کہ آیات سابقہ کا مورد تو ختم ہو چکا اب نئے قصہ میں تو جہاد کا حکم نہیں ہوا مگر جب اس میں بھی نزول آیات جہاد کا ہوتا تو پھر ان کی جان کو ہمتی رہتا اور شروع سورۃ سے یہاں تک مسلمانوں کی تحسین اور کفار کی تجہین اور درمیان میں کفار سے جہاد کا حکم مذکور ہوا گے خاتمہ میں ان مضامین کی کچھ تلخیص کچھ تفریع کچھ تمہید کچھ تاکید ہے چنانچہ کفار کی مذمت تجہین کفار کی تلخیص ہے اور اللہ و رسول کی اطاعت کا حکم تحسین پر تفریع ہے اس طور پر کہ جب اہل ایمان کے لیے ایسی کئی خوبیاں ثابت ہیں تو تم ان خوبیوں کی علت یعنی اطاعت کو مت چھوڑنا اور ان خوبیوں کے منافی یعنی ابطال عل سے بچنا پھر اس تحسین و تجہین کے مجموعہ پر لا تنہوا کی تفریع ہے کہ جب دونوں فریق میں یہ تفاوت ہو تو مقبولین کو مخدومین کو دینا نہ چاہیے اور یہ مضمون تاکید ہے فضرر الرقاب کی اور اتفاقاً فی سبیل اللہ کی ترغیب کا مضمون حکم جہاد کی تمہید ہے اور بالکل ختم پر مضمون ترہیب کا ان مذکورہ وغیرہ مذکورہ جمیع ادا مرد و نواہی کی تاکید ہے۔

تخیر مومنین طرفین کلام و ترغیب شان اطاحام خصوص جہاد بالنفس و بالمال کفار لثام

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا (الْقَوْل) ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْنًا لَكُمْ ۖ بے شک جو لوگ کفر ہوئے اور اُمنہوں نے (اور مل کو بھی) اللہ کے رستہ (یعنی دین)

الفقہ قولہ تعالیٰ لا تبطلوا الخ استدلال بہا بحقیقۃ فی ایجاب قبض النفل بعد الافساد و بعد الدلالتہ ظاہر من تقریری لان اجراء العبادۃ الواحدۃ لبعضہا شرط لصحة بعضہا او بقاۃ لثام ان یقولوا اننا سلم انہ ابطال لکن نسخ ان کیوں کل ابطال منہیا عنہ بحریث ان المتطوع امیر لفسد نخوہ و بالجملة فالمسلۃ ظنیہ والآیۃ ثانیۃ قطعا دالہ علیہا فلما قافہم ۱۲
المراد آیات فی باب النقول اخرج ابن ابی حاتم و محمد بن نصر المروزی فی کتاب الصلوٰۃ عن ابی العالیۃ (التابعی من جال الصحیح) قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یروانہ

لا یضرب الا اللہ ذنب کما لا یضرب مع الشکر عمل فتنزل الطبعوا اللہ و اطیعوا الرسول و لا تبطلوا اعدالکم فقاوان یطیل الذنب العمل اذ قلت حاصلہ ان الذنب لیضرب فہم بان الذنب لا یضرب ۱۱ یہ مبتدئ ہے اور اس کی خبر تجہین کفار کی تلخیص ہے اس طرح بعد میں اطاعت کا حکم مبتدئ اور تحسین مومنین پر لفظ تفریع خبر ہے۔

کہ جب معلوم ہو گیا کہ مسلمان خدا کے محبوب اور کفار مبغوض ہیں، تو اسے مسلمانوں (تم) کفار کے مقابلہ میں بہت مٹ مار دو اور بہت ہار کر انکو صلح کی طرف مٹ بلاؤ اور تم ہی غالب رہو گے (اور وہ مغلوب ہونگے کہ تم محبوب ہو اور وہ مبغوض ہیں) اور اللہ تمہاری ساتھ ہو رہے تو تم کو دنیا کی کامیابی ہوگی اور آخرت میں یہ کامیابی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ تمہاری اعمال (کے ثواب) میں ہرگز کمی نہ کرے گا (یہ تو تشبیح سے جہاد کی ترغیب تھی آگے مزید سے جہاد کی ترغیب اور اللہ تعالیٰ فی سبیل اللہ کی تہدید ہو کہ) کہ یہ دنیوی زندگی تو محض ایک ہوا و حسیہ (اگر اس میں جان اور مال کو تنہا کے لیے بچانا چاہو تو وہ تنہا ہی کتنے دن کا ہو اور کیا اس کا حاصل) اور اگر تم ایمان اور تقویٰ اختیار کرو (جس میں جہاد بالانفس و المال بھی آگیا) تو تم کو اپنے پاس سے نفع پہنچا دیگا اس طرح سے کہ تم کو تمہاری اجر عطا کرے گا اور تم سے کسی نفع کا طالب نہ ہوگا چنانچہ تم سے تمہاری مال (تک بھی جو کہ جان و مال کے لیے نفع کے لیے) طلب نہیں کرے گا (جب تم سے ایسی چیز طلب نہیں کرنا جس کا دنیا آسان ہو تو جان جس کا دنیا مشکل ہو وہ تو کیوں طلب کرے گا چنانچہ ظاہر ہو کہ ہمارے جان و مال کے نفع کرنے سے اللہ تعالیٰ کا کوئی نفع نہیں اور نہ یہ ممکن ہو و ہذا کقولہ تعالیٰ و هو یطعم و لا یطعم و لا یصلح و لا یصلح ان تو منوا پر عید کہ اس کے جزاء ہو نہ کیا مقتضا ہی اس میں نہیں ہو کہ اگر ایمان نہ لاؤ تو تمہارا مال لے لیا بلکہ بایں معنی ہو کہ ایمان نہ لانیوالے کو تو ہماری کوئی خصوصیت ہی نہیں اس میں تو سوال اموال کا احتمال ہی نہیں البتہ شاید ایمان لانے کی صورت میں ڈرنا کہ کہیں دوستی میں فریب نہیں نہ ہونے لگیں جیسا اکثر اہل دنیا میں مشاہدہ کیا جاتا ہے اس لیے بطور مبالغہ کے اس کو اس پر مرنے فرمایا کہ اگر تم ایمان بھی لے آؤ تب بھی ہم تم سے اپنے لیے مال طلب نہ کریں اور اپنے نفع کے لیے سوال کرنا تو سوال کی ایک فرد محال ہو اس کا تو احتمال ہی نہیں ہماری طرف سے تو سوال کی بعض فرد ممکن بھی کہ وہ سوال پر جھجج مال کا واقع نہیں ہوئی کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ اکثر لوگوں کو تمام مال خرچ کرنا ناگوار ہے چنانچہ اگر (امثالنا) تم سے تمہارے مال طلب کرے پھر انتہا درجہ تک تم سے طلب کرتا رہے (یعنی سب مال طلب کرنے لگے) تو تم (یعنی تم میں سے اکثر) بخل کرنے لگو (یعنی دنیا کو لانا نہ کرو) اور (اس وقت) اللہ تعالیٰ تمہاری ناگواری ظاہر کر دی (یعنی نہ دینے سے کہ فعل ظاہری ہے باطنی ناگواری کھل جائے اس لیے یہ فرد ممکن بھی واقع نہیں کی گئی اور ہاں اس فرد ممکن پر ترتیب بخل اور اخراج اضغان کی دلیل صاف ہو کہ) تم لوگ ایسے ہو کہ تم کو اللہ کی راہ میں جس کا نفع تمہاری طرف عائد ہونا یقینی ہے مٹوڑا سا حصہ لے کر خرچ کرنے کے لیے لگایا جاتا ہے (اور بقیہ اکثر تمہارے قبضہ میں چھوڑ دیا جاتا ہے) سو (اس پر بھی) بعض تم میں سے وہ ہیں جو بخل کرتے ہیں (گو ایسے بخل قلیل سہی مگر یہ تو معلوم ہو گیا کہ اگر وہ فرد نہ کرے اس سے بدرجہا اشد ہے واقع ہوئی تو جیسے اب بعض قلیل بخل کرتے ہیں اس وقت بعض کثیر بلکہ اکثر بخل کرتے جیسا طہارح کے انداز سے صاف ظاہر ہو) اور (آگے اس فرد واقع پر بخل کی مذمت ہے) جو شخص (ایسی جگہ خرچ کرنے سے) بخل کرتا ہے تو وہ (در حقیقت) خود اپنے سے بخل کرتا ہے (یعنی اپنے ہی کو اس کے نفع دائمی سے محروم رکھتا ہو) اور (نہیں تو) اللہ تو کسی کا محتاج نہیں (تاکہ احتمال اس کے مٹ کر نہ ہو) اور (بلکہ) تم سب (اس کے) محتاج ہو (اور تمہاری اسی احتیاج کی رعایت سے تم کو اتفاق کا حکم کیا گیا کیونکہ آخرت میں تم کو ثواب کی حاجت ہوگی اور طریق اس کا یہی اعمال ہیں اب تم اپنا نفع نقصان کچھ لو اور دل تو ہم کو کسی عامل کے نفس عمل ہی کی حاجت نہیں) اور اگر (بعض حکمتوں کی وجہ سے دنیا میں ایسے لوگوں کا جو کہ اعمال صالحہ کریں رکھنا ہی ہوگا اور تم (ہمارے احکام سے) روگردانی کرو گے تو خدا تعالیٰ تمہاری جگہ دوسری قوم پیدا کر دیگا (اور) پھر وہ تم جیسے (روگردانی کرنے والے) ہونگے (بلکہ نہایت فراہم دار ہونگے اور یہ کام ان سے لے لیا جائیگا اور اس طرح وہ حکمت پوری ہو جائیگی) ف فلا تہتوا و تدعوا بوجہ کی ممانعت ہو تو اس سے مراد مطلق صلح نہیں بلکہ صرف وہ صلح جس کا منشا محض ضعف ہمت ہو جو کہ معصیت ہے اور ظاہر ہو کہ جب معصیت ناجائز ہو اس پر کسی عمل کا مرتب کرنا بھی جائز نہ ہوگا اور جو صلح کسی مصلحت سے ہو گو وہ مصلحت ضعف قوت جسمانی یا قلت عدد یا قلت سامان ہو و بخذ لک جائز ہو اور تم الاعلون میں جو غلبہ کی بشارت دی ہو اگر خاص مخاطب کے اعتبار سے ہو تو بقیہ کچھ اشکال ہی نہیں کیونکہ اسی طرح واقع ہوا اور اگر عام مومنین کے اعتبار سے ہو تو دوسری جگہ انتم الاعلون کو ان کنتم مومنین معنی کالی الایمان کے تقاضا مقید فرمایا ہے اور اس کی پوری تحقیق پارہ ششم آیت ومن یتول اللہ ورسولہ الخ کی تفسیر ذیل میں گزری ہو اور ان میں لکھا کہ تقریر میں سوال کی جس فرد کو ممکن کہا گیا ہو اس پر اگر یہ شبہ ہو کہ سوال تو خود ہی محال ہو کیونکہ وہ موقوف ہو احتیاج پر جواب یہ ہے کہ سوال سے مراد مطلق طلب ہے گو بطور مہر ہی چنانچہ آیت من یقرض اللہ من حق تعالیٰ کی طرف استقراض یعنی سوال قرض کی اسناد اسی معنی کے اعتبار سے خود ثابت ہے اور بخلاو کے ترجمہ میں جو اکثر کہا گیا وہ اس کی یہ ہے کہ اللہ کے بعض بندے ایسے ہیں کہ وہ خوشی سے سب ہی دیدیتے اور اگر یہ شبہ ہو کہ پھر بخلاو میں سب کی طرف کیوں اسناد کر دی جواب یہ ہے کہ اسناد مال لا کثر الے الکمل عجا سراً جائز و شائع فی الکلام ہے اور اس

سُورَةُ الْفَتْحِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

فرد ممکن عدم وقوع ظاہر ہو کیونکہ جس قدر نفقات واجبہ ابتداء میں ان میں سے کسی میں تمام مال دنیا واجب نہیں اور یوں خود کوئی جمیع مال کی تذکرہ تو یہ اس نے خود التزام کیا ہے اور اس کے التزام کے بعد شرع کا ایجاب ہوا ہو اور اگر شبہ ہو کہ جان تو جمیع مال سے اعز ہے اس کے بدل کا کیوں حکم ہوا جواب یہ ہو کہ انکی ضرورت صلاح میں انسان کو زیادہ ہوا اور بدل جمیع مال اس قدر ضرورت نہیں اور چونکہ وہ منافع نہایت عظیم ہیں اس لیے مشقت عظیمہ کو گوارا کیا گیا اور چونکہ تھوڑی جات کے بچا بیسے بعد شیوع فساد جو لازم ترک جہاد ہی بہت سی جانیں تائیں اس لیے تھوڑی جانیں خرچ ہونا گوارا ہوا اور فتح آخرت علاوہ ہوا و تنفقوا کے ترجمہ میں جو تھوڑا سا کہا ہے دلیل اس کی وقوع ہوا و کلام میں قرینہ اس کی حذف کرنا ہر مفعول تنفقوا کا جس سے یہ بات مستفاد ہوئی ہو کہ نفس نفیق کا تحقیق ہونا چاہیے اور وہ قلیل کو بھی ہو جاتا ہے البتہ تعین عدم تعین اس قلیل کی مفعول الی الشریع ہوا و منکم من یخجل کو بعض نے منافقین کی شان میں کہا ہے اس خیال سے کہ مومنین سے بخل کا صدور مستبعد ہے لیکن آگے جو ان سے متعلق آیا ہے اس کے متعلق ترمذی کی ایک حدیث میں صحابہ کا یہ سوال مروی ہے :-

من هؤلاء الذین اذا تولوا لیسوا مستبدا لولاءنا جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ متولوا کا خطاب مومنین کو ہوا و ظاہر ہو کہ صحابہ کا مخاطب واحد ہی ہونا مناسب ہے پس منیر ول کے مخاطب بھی مومنین ہی کو کہنا مناسب ہے رہا یہ کہ ان سے صدور بخل مستبعد ہوا دل تو مجرا نبیاء و ملائکہ کے ہم کسی کو معصوم نہیں کہتے دوسری یہ کیا ضرور ہے کہ بخل مذموم واقع ہوا ہو یعنی محض نقیض عن الاتفاق مذموم نہیں ہے جبکہ اس کے مقتضایا عمل کھیا جائے رہا عتاب یہ اس لیے ہو سکتا ہے کہ احبابانہ مضی ہو جائے بلکہ عمل کی طرف بھی اس لیے اس کا ازالہ ضرور ہوا و ان متولوا میں عدم تولی صحابہ کی یقینی ہو مگر اس سے لازم نہیں آتا کہ وہ غیر کم پیدا نہ کی گئی ہو البتہ استدلال کی نفی متیقن ہو پس حدیث میں جو اس قوم کی تفسیر میں بل فارس و کئی ہو جو کہ پیدا کئے گئے اس میں کوئی اشکال نہیں ہے الحمد للہ کہ سورہ محمد کی تفسیر میں ہوئی آگے سورہ فتح آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ

سُورَةُ الْفَتْحِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً كَذَلِكَ فِي الْبَيِّنَاتِ

رابطہ سورہ سابقہ کے ختم میں بذل النفس اموال فی سبیل اللہ کی ترغیب تھی اور اس تمامی سورت میں اس بذل کے چند مواقع مذکور ہیں فاداس سورہ کی مختلف آیتوں میں متعدد واقعات کی طرف اشارہ ہو سہولت فہم آیات کے یزآن واقعات کو لکھ دینا مناسب معلوم ہوتا ہے واقعہ اول حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں خواب دیکھا کہ ہم مکہ میں منیٰ امان کے تھگائے اور عمرہ کر کے حلق و قصر کیا آپ نے یہ خواب صحابہ سے بیان فرمایا گو آپ نے تعین بیت کی نہ فرمائی تھی مگر شدت اشتیاق سے اکثر و کمال خیال اس طرف گیا کہ اس سال عمرہ میسر آئے اور اتفاقاً آپ کا قصد بھی عمرہ کا ہو گیا واقعہ دوم آپ بقصد عمرہ ہجرت ہی تھیں اڈیٹھ ہزار آدمیوں کے مکہ کو چلے اور ہدی بھی آپ کے تھائی جب یہ خبر مکہ میں پہنچی قریش نے بہت سامع کر کے اتفاق کر لیا کہ آپ مکہ میں نہ آنے دیجئے چنانچہ آپ نے حدیبیہ میں جمع مکہ سے قریب قیام فرمایا واقعہ سوم آپ مکہ میں ایک صبیحہ کہ ہم لڑنے نہیں آئی ہیں بھوکے آئے دو عمرہ کر کے چلے جائیگے مگر اس کو کچھ جواب ملا یہاں تک کہ آپ نے اس کام کے لیے حضرت عثمان کو بھیجا اور ان کی زبانی بھی قریش کو یہی پیغام کہلا بھیجا اور بعض مسلمان مرد اور عورت جو مکہ میں مغلوب و مظلوم تھے ان کو بشارت کہلا بھیجی کہ اب عنقریب مکہ میں اسلام غالب ہو جائیگا حضرت عثمان کو قریش نے روک لیا ان کی واپسی میں جو دیر لگی یہاں خبر مشہور ہو گئی کہ حضرت عثمان قتل کر دیئے گئے اس وقت آپ نے اس خیال سے کہ شاید لڑائی کا موقع ہو جائے سب صحابہ سے ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر جہاد کی بیعت لی جب قریش نے بیعت کی خبر سنی ڈر گئے اور حضرت عثمان کو واپس بھیج دیا واقعہ چہارم آپ مکہ کے چند رؤساء بغرض صلح آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صلح نامہ لکھنا قرار پایا جیسے اول بسم اللہ ہی میں قریش نے جھک جھک کی کہ ہم بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں کہنے دیجئے وہاں پر نا کلمہ لکھو یا بسم اللہ اور پھر آپ کے نام کے پیش رسول اللہ کہنے پر پھر ار کی کہ صرف ابن عبد اللہ لکھنا چاہیے اس پر گفتگو ہوئی رہی اور مسلمانوں کو غصہ بھی آیا اور جوش ہوا کہ تلوار سے معاملہ ایک طرف کر دیا جائے لیکن آخر آپ نے ان دونوں باتوں کو منظور فرمایا اور مسلمانوں نے بھی ضبط کیا اور صلح نامہ لکھا گیا جس میں ایک شرط یہ تھی کہ آپ سال واپس چلے جائیے اور بل آئندہ اگر عمرہ کر لیجئے اور ایک مضمون تھا کہ دس سال تک لڑائی نہ ہوگی چنانچہ آپ نے حدیبیہ ہی میں ہدی کو بچ کیا اور حلق و قصر کر کے احرام کھول دیا اور مدینہ کو تشریف لیچے واقعہ پنجم - حدیبیہ میں قبل صلح ایک واقعہ ہوا کہ ایک جماعت مسلح اہل مکہ میں سے یہاں حلیہ سے آئی کہ موقع پا کر نعوذ باللہ آپ کا کام تمام کر دیں صحابہ نے ان کو دیکھ لیا اور پوچھا کیا آپ نے انکو مار کر دیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں۔

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُعْظِمَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ بِمَا كَفَرْتَ

بے شک ہم نے آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی سب اگلی پچھلی خطائیں معاف فرما دے اور آپ پر اپنے احسانات کی تکمیل کر دے اور آپ کو

صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ۝

سیدرستہ پر لے چلے اور اللہ آپ کی ایسا غالبی سے جس میں عزت ہی عزت ہو۔

واقعہ ششم جب آپ مکہ کو چلے گئے تھے تو آپ کو بھی قریش کی طرف سے لڑائی کا شبہ تھا اس لیے آپ نے زیادہ مجمع کے تھا جانا مصلحت سمجھا چنانچہ آپ نے اعراب یعنی اہل دیہات میں بھی اس کی اعلان کر دیا کہ تم کو بھی چلنا چاہیے مگر لوگ بوجہ نفاق کے نہیں گئے اور آپس میں کہنے لگے کہ مکہ میں بڑا مجمع ہوا ہے ہم تو ان کے مقابلہ میں نہیں جاتے اور آپ کی اور ہونے میں کی نسبت کہا کہ یہ لوگ بیکار نہیں آئیے اور جب آپ واپس تشریف لائے تو حاضر ہو کر چھوٹے چھوٹے عذر کر دیے۔ واقعہ ہفتم آپ مدینہ سے مدینہ کو واپس تشریف لاتے تھے کہ راہ میں یہ صورت نازل ہوئی کہ یا اکثر علی اختلاف القولین اور سب واقعات ذی قعدہ سلسلہ میں ہوئے واقعہ ہشتم آپ مدینہ سے واپس تشریف لا کر حرم شہ میں اہل مدینہ کو لیکر فتح خیبر کے لیے جو کہ مدینہ سے شمال میں چار منزل پر شام کی سمت میں ہوئے کا ایک شہر تھا تشریف لیچے اور فتح ہو گیا اس میں کوئی شخص متعلقین مدینہ سے شریک نہ تھا واقعہ نہم سال آئندہ ذیقعدہ سلسلہ میں آپ حسب سبب پر مجاہد عمرہ فوت شدہ کے پھر عمرہ کے لیے تشریف لیچے چنانچہ آپ نے کہ پوچھ کر اس امان کو عمرہ ادا فرمایا واقعہ دہم صلح نامہ میں جو دو سال لڑائی موقوف رہنے کا معاہدہ لکھا تھا قریش نے نقص عہد کیا آپ نے کہ پر چڑھائی کی اور رمضان سلسلہ میں اس کو فتح کر لیا جس کی تفصیل شروع تفسیر سورہ بقرہ فائدہ سوم میں گذری ہے یہ سب روایات روح المعانی میں تصریح ماخذ موجود ہیں بعض آیات میں دوسری واقعات کی طرف بھی اشارہ ہو گا والا ان کی تفسیر مختلف فیہ ہوتا نیا ان کی تفصیل بہ تفسیر موقوف نہیں ہوا اس لیے وہ ان ہی آیات کے تھا لکھ دیئے جاویں گے اب تفسیر شروع ہوتی ہے اول فتح تبوک کے تھا اتنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سح اس کی غایا حقیقتہ النشان کے ذکر فرماتے ہیں

تہنیت سید المرسلین بفتح مبین غایات ملامتہ تقویت دین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ (القولہ) ۝ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ۝ بیشک ہم نے (اس صلح حدیبیہ) آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی یعنی اس صلح حدیبیہ سے فائدہ ہوا کہ وہ سبب ہو گئی ایک فتح مطلوب یعنی فتح مکہ کا سیاسی پس گو یا یہ صلح ہی فتح ہو گئی اور فتح مکہ کو فتح مبین اس کی کہا گیا کہ غایت فتح کی غلبہ ہوتا ہے اسلام کا لوگوں کے اسلام سے یا استسلام سے اور یہی اس کی اثر مطلوب ہے اور فتح مکہ سے اسلام کو اس لیے نہایت غلبہ ہوا کہ تمام قبا عرب اس بات کے منتظر تھے کہ اگر آپ اپنی قوم پر غالب بن گئے تو ہم بھی اطاعت کر لیں گے چنانچہ جب مکہ فتح ہوا تو چاروں طرف قبائل آئندہ پڑے اور خود دیا بواسطہ وفد کے حاضر ہو کر اسلام لانا شروع کیا لہذا راہ النجاری عن عمرو بن سلمہ لہجہ مکہ ثار غلبہ اسلام کے اس فتح پر زیادہ نمایاں ہوئے اس لیے اس کو فتح مبین فرمایا گیا اور صلح حدیبیہ اس سبب اس طرح ہو گئی کہ اہل مکہ سے آؤ دن لڑائی رکھ کر تھی اور اس وجہ سے مسلمانوں کو اپنی قوت اور سامان بڑھانے کی فرصت اور نہ ملتی تھی اب صلح ہو گئی تو فراغ خاطر سے مسلمانوں نے کوشش کی جس سے بہت سے آدمی مسلمان ہو گئے اور مجمع بڑھ گیا اور فتح خیبر وغیرہ سے سامان بھی درست ہو گیا اور ایسے ہو گئے کہ دوسروں پر دباؤ پڑ سکے پھر قریش کی طرف سے بدعہدی ہوئی تو آپ نے دس ہزار آدمیوں کے تھا مقابلہ کے لیے چلے اہل مکہ اس قدر ڈبے کہ بہت زیادہ لڑائی بھی نہیں ہوئی اور اطاعت قبول کی اور لڑائی اس قدر معمولی اور ضعیف ہوئی کہ اہل علم اس میں مختلف ہو گئے کہ مکہ صلح ہی فتح ہوا ہے یا عہدہ عرض اسطو

عظمتہ المستح وفائدہ الخبر الاتقان قولہ لیغفر لک اللہ فی التفات الی الغیبۃ قولہ ینصرت اللہ اخبار الاسم تحلیل مکرا لکون النصر غاتۃ الغایات ۱۲

الغایات الفتح ازادۃ الاطلاق وفتح الہدایہ لظہر بحر لہ غیرہ لاد متعلق بالم نظر فاذا ظفر بہ حصل فی البیہ فتفتح کذا فی الریح ۱۲ ۝ ۱۰ ۝ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وہ خدا ایسا ہے جس نے مسلمانوں کے دلوں میں تحمل پیدا کیا تاکہ ان کے پہلے ایمان کے ساتھ ان کا ایمان اور زیادہ ہو اور آسمان اور زمین کا سب لشکر اللہ ہی کا ہے

وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ الْأَرْضَ الَّتِي كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَ

اور اللہ تعالیٰ بڑا جاننے والا اور بڑا حکمت والا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ مسلمان مردوں اور عورتوں کو ایسی بہشتوں میں داخل کرے جنکے نیچے نہریں جاری ہوں گی جن میں ہمیشہ کوریں گے اور

يَكْفُر عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۝ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ ۝ وَالْمُنَافِقُ فِي الْمَشْرِكِ وَ الشِّرْكِ

تاکہ ان کے گناہ دور کر دے اور اللہ کے نزدیک بڑی کامیابی ہے اور تاکہ اللہ تعالیٰ منافق مردوں اور منافق عورتوں اور شرک مردوں اور شرک عورتوں

الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ

جو کہ اللہ کے ساتھ بڑے گمان رکھتے ہیں ان پر برا وقت پڑنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ ان پر غضبناک ہو گا اور ان کو جہنم کے دُرُودِ گناہ اور ان کے لیے دوزخ تیار کر رکھی ہو اور وہ

مَصِيرًا ۝ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝

بہت ہی بڑا ٹھکانا ہے اور آسمان اور زمین کا لشکر اللہ ہی کا ہے اور اللہ تعالیٰ زبردست حکمت والا ہے

یہ صلیح سبب فتح ہو گئی اسلئے حجاز اور اطلاقا للسلطی سبب اس صلح کو فتح فرمادیا جس میں شینگوئی بھی فتح کی آگے اس فتح کے ثمرات میں یہ خود یہ فرما
ہیں کہ فی نسخہ اسلئے بیسویں تا کہ اس کے بعد تبلیغ دین کے باب میں جو آپ کے مساعی جمیلہ ابتداء سے مبذول ہو رہے ہیں انکا نتیجہ ظاہر ہو یعنی لوگ بکثرت مسلمان
ہوں اور اس سبب کہ کسی کی کوشش سو کسی کا ایمان لانا موجب اجر مساعی ہوتا ہو گو نفس سنی سو بھی اجر ہوتا ہے لیکن مطابق حدیث من سن سنتہ حسنة
فلہ اجر ہا و اجر من عمل بها مسلمان ہونے سے اور زیادہ ثواب ملتا ہو اسلئے اس قبول اسلام خلق کثیر کے صلہ میں آپ کا اجر بہت بڑھ جائے اور کثرت اجر
قرب کی برکت اللہ تعالیٰ آپ کے سب اگلے پچھلے (صوری) خطائیں معاف فرمائے اور آپ پر (جو اللہ تعالیٰ) انچوا حسانات کرتا تھا ہو مثلاً آپ کو نبوت دی فرما
دیا ہو سب علوم دیے ہو سب اعمال کا ثواب یا ان احسانات کی (اور زیادہ) تکمیل کر دی یعنی ایک یہ نعمت کے لکے ہاتھ پر بہت آدمی مسلمان ہوں جس کو آپ کی
اجر اور قرب بڑھے یہ دونوں نعمتیں تو آخر دی ہیں جبکہ حاصل دفع مضرت اخروی و حصول منفعت اخروی ہو اور دفع مضرت اہم ہونے سے اس کو لیغفران میں مقدر فرمایا
اور (دونوں نعمتیں) نبوی ہیں ایک یہ کہ آپ کے (بے کسی کے رکٹ کے دین) سید سے رستہ پر لیچلے (اور پہلے سے بھی صراط مستقیم پر چلنا یقینی ہو لیکن اس میں کفار مزاحم و مصادم
ہوتے تھے) اور (دوسری) نبوی نعمت یہ کہ اللہ آپ کے ایسا غلبہ جس میں عزت ہی عزت ہو رہی ہے جسکے بعد پھر کو بھی دنیا ہی نہ پڑی جیسا اسکے قبل کسی بھی
مسلمانوں کو مصلحت دنیا پڑا ہو پھر ایک حاصل نفی ہو مغلوبیت کی جو کہ دفع مضرت اور نصرت حاصل اثباتی غالبیت کا جو کہ حصول منفعت ہو اور یہ مفہوم زائد ہو
مفہوم اول سے چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا اور شدہ شدہ تمام جزیرہ عرب پر انکا تسلط ہو گیا) ف لیغفرک اللہ انہیں لام کی یہ توجیہ سبب اہل ہوں جس کا
حاصل یہ کہ فتح سبب اسلام خلق کا اور اسلام خلق سبب کثرت اجر و قبول عند اللہ کا اور کثرت اجر و قبول عند اللہ سبب کثرت اجر و قبول عند اللہ سبب بھی سبب ہیں
فتح سبب مغفرت ہو گیا اور بقیہ میں سمیت اور زیادہ ظاہر ہو اور اس مغفرت و دُوب کی حقیقت سورہ مجر کے کوع اول کے ختم پر گذر چکی ربط اور ان نعمتوں کا
ذکر تھا جو اس واقعہ میں آپ کے متعلق تھیں آگے ان نعمتوں کا ذکر ہو جو اس واقعہ میں آپ کے ہمراہی مؤمنین کے متعلق ہیں و تہم مقابلہ کے جو کفار کی نعمت کا بھی اسکے قضا ذکر فرمایا
ذکر نعم ہر مؤمنین و نعم ہر کافرین

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ (لے قوت) وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وہ خدا ایسا ہے جس نے مسلمانوں کے دلوں میں تحمل پیدا کیا (جسکے دوا اثر ہر ایک

لوگ
تاکہ
خلال السکینۃ
نہیں ڈالو
عجیب صورت
عاجحیت
یقینی نہ
ظہر و غیبا
بالحدیث
لنفس و
ناق و دوا
امر بالقسم
شیط الفاش
یزداد و
ما نصم
عمل لہم
باق و کافرا
یہاں ما
ری انزل
قلوب
بلایہی چیز
قوت اور
نوسکون
ات اعمال
سید ہونا
ادوا ایمان
یعنی ایمان
تھا ایمان
بہر جادو

اللعنہ قولہ لیدخل بل اشتغال من قولہ لیزداد قولہ ظن السوء السوء مصدر من اسم الفاعل اذیف اللہ لیسوء قولہ علیہم دائرۃ السوء انظر ما علق علی مثل یہ الحجة
فی فتح البحر الحادی عشر یعنی بیتزدون ۱۲

بیعت جہاد کے وقت جہاد کی ہمت و عزم رکھنا جس کا ذکر آیت لقدر رضى الله عن المؤمنین الی قولہ فأنزل السکینۃ الخ میں ہوا اور دوسرا اثر کفار کی ضد بیجا کے وقت جوش کو ٹھنڈا کرنا جس کا ذکر واقعہ چہارم میں ہوا ہوا جس کا ذکر آگے فائزل اللہ سکینۃ علیہ رسولہ میں آتا ہے پس سکینۃ اس آیت میں عام ہوا اور آگے دو موقع پر اس کی ایک ایک فرد خاص مذکور ہوا اور یہ محل اس لیے پیدا کیا تاکہ اُن کے پہلے ایمان کے نشاۃ الایمان اور زیادہ ہو اس طرح سے کہ سکینۃ دل و عزم علی القتال ہوا اور سکینۃ ثانیہ سے کف عن القتال ہوا اور یہ دونوں امر چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امر اور رضا کے موافق تھے پس دونوں میں اطاعت ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آپ کی ہر طاعت سے تو ایمان بڑھتا ہے اور (تم عزم علی القتال میں کبھی کثرت جو کفار پر نظر کر کے پس پیش نہ کرنا اور اسی طرح کف عن القتال میں جبکہ وہی مامور ہو جیسا حدیبیہ میں اس کا وقوع ہوا یہ ہمت خیال کرنا کہ افسوس صلح ہو گئی اور کفار بچ گئے اُنکو سزا نہ ہوئی پس نہ اُس میں تردد کرنا نہ اس میں خیال لانا کیونکہ آسمان و زمین کا سب لشکر (جیسے ملائکہ و دیگر مخلوقات یہ سب اللہ ہی کا لشکر) ہے پس امر بالقتال میں تنہا ہی قلت کا تدارک اپنے جنود کو دیکھنا ہے اور گو اس کی بھی ضرورت نہیں لیکن یہ بھی ایک طریقہ تائید کا ہے چنانچہ اس کا وقوع بھی بار بار ہوا ہجرت میں ایدہ لا یجود لہم قروہا بدر میں یمدا کہم ربکم محضۃ الخاب میں وجود اللہ تعالیٰ کا خیال میں انزل جنود اللہ اور اسی طرح امر بالکف میں یہ نہ خیال کرو کہ اگر تم کو امر بالقتال ہو جاتا تو اُنکو ہلاک کر دیتے کیونکہ انکا ہلاک ہونا کچھ تم پر موقوف نہیں اگر تم چاہیں اس دوسرے جنود سے ہلاک کر سکتے ہیں لیکن چونکہ اس وقت صلح میں حکمت تھی جس میں بعض کا بیان انا فتحنا لک کی تقریریں ہو چکا ہے اور اللہ تعالیٰ (مصلحتوں کا) بڑا جاننے والا اور حکمت والا ہے جب قتال میں مصلحت ہوتی ہو اس کو حکم دیتا ہوا اس وقت اُس میں پس پیش کرنا چاہیے اور جب ترک قتال میں مصلحت ہوتی ہو اس کو حکم دیتا ہے اس وقت اُس میں کوئی بچ و افسوس نہ کرنا چاہیے آگے اسی غایت از دیا دایمان کو دوسری عنوان سے جو کہ ثمرہ از دیا دایمان کا بیان فرماتے ہیں یعنی تاکہ اللہ تعالیٰ (اس اطاعت کی بدولت) مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو ایسی بہشتوں میں داخل کرے جنکے نیچے نہرین جاری ہوگی جن میں ہمیشہ کھربھگے اور تاکہ اُس عطا کی بدولت) اُنکے گناہ دور کر دے لان الاطاعت لعم التوبۃ و سائر الحسنات و مجموعہا کفوفہ لجمع النسیات) اور یہ (جو کچھ مذکور ہوا) اللہ کے نزدیک بڑی کامیابی ہو اور لیڈر اہل بھی مثل لیزاد و متعلق انزل السکینۃ کے ہوا و انزل السکینۃ بواسطہ از دیا دایمان کے سبب اس پر خل اُخ کا ہوا اس طرح سو کہ انزل السکینۃ سبب اطاعت کا اور اطاعت سبب پر خل اُخ کا اور اس بشارت میں عورتوں کے شامل ہونے کی نسبت یہ شبہ نہ کیا جائے کہ وہ توحید میں شریک نہ تھیں بات یہ ہے کہ مدار فضیلت کا اطاعت ہوا وہ اس امر خاص میں ہو جیسا اہل حدیبیہ سے صدر ہوا یا دوسری امور میں ہوا اور اُس میں مؤمنات بھی شریک ہیں نیز اس کے بڑا دینے سے ایک گونہ عورتوں کی تسلی بھی ہو جو فضائل اہل حدیبیہ کو سن کر ممکن تھا کہ شکستہ دل ہوتیں کہ ہم محروم ہیں اس لیے بتلادیا کہ مدار اطاعت ہو تو جو چکا ہمارے لیے ہیں تم اُن میں اطاعت کرو کہ تم بھی اُن بشارت کی مستحق ہوگی) اور چونکہ آیت انزل السکینۃ الخ مقام مح و مومنین کا ہوا اور مقام مح اغلب محاورات میں مقتضی ہوتا ہے اختصاص مومنین کو مومنین کے کلام اس طرح ہوا کہ واللہ انزل السکینۃ فی قلوب المؤمنین لم یزل السکینۃ فی قلوب غیر المؤمنین اور اول جزو کی علت غائیہ لیزاد والی قولہ پر خل میں مذکور ہوئی اور جزو ثانی کی علت غائیہ آگے اُشا فرماتے ہیں کہ کفار کو مطلق سکینۃ کی اس کا اول ثمرہ ایمان ہوا اس لیے محروم رکھا کہ اُنکو ایمان کی بھی توفیق نہ ہوئی تاکہ اللہ تعالیٰ منافق مردوں اور منافق عورتوں کو اور مشرک مردوں اور مشرک عورتوں کو (بوجہ اُنکے کفر کے) عذاب و عجز کہ اللہ کے تشابہ بڑے بڑے گمان رکھتے ہیں اس بڑے گمان میں عقائد شرک و کفر بھی سب داخل ہیں اور اُن میں رسول کی تکذیب امر نوت و وعدہ غلبہ سلام وغیرہ میں بھی داخل ہوا اور اس میں تعریض ہو کفار کہہ کے ساتھ بھی جنہوں نے اس واقعہ میں آپؐ مزاحمت کی اور ضد باندھی اور منافقین مینہ کے تشابہ بھی کہ اس واقعہ میں بوجہ عداوت کے اسے متنبی ہو کہ مسلمان بچ کر نہ آویں اور غلبہ اسلام کی نسبت جو اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں جگہ بجانب اللہ ہونے پر دلائل قطعیہ ہم ہیں اُنکو غلط سمجھتے تھے وہو المود فیہا سبیافی من قولہ بل ظننہم ان لو ینقلب الی اللہ لیرجعوا اور چونکہ اس تعذیب کا کفر جو اس لیے منافقات و مشرکات کو بھی شامل کر لیا و نیز اس واقعہ میں بالخصوص بھی آپؐ کے تشامخا لفت ہونے میں کافر عورتیں بھی شریک ہیں گو دل ہی سو ہی جیسا کہ استخوان قتال یا استخوان صلح میں مسلمان عورتیں بھی شریک تھیں گو دل ہی سو ہی پس دونوں جگہ عورتوں کی یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے آگے ان سب کفار کے لیو وعید ہو کہ دنیا میں) آپؐ پر ہوا وقت پڑنوالا ہوا چنانچہ مشرکین چند ہی روز بعد مقتول و ماخوذ ہوئے اور منافقین کی تمام عمر حسرت اور پریشانی میں گئی کہ اسلام بڑھتا تھا اور وہ گھٹتے جاتے تو دنیا میں ہوگا) اور (آخرت میں) اللہ تعالیٰ ان پر غضبناک ہوگا اور ان کو رحمت سے

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْنَا يَقُولُونَ بِالسَّتِيرَةِ

جو دیہاتی پیچھے رہ گئے وہ عقرب آپس کہیں گے کہ ہم کو ہمارے مال اور عیال نے فرصت نہ لینے دی سو ہمارے لیے معافی کی دعا کر دیجئے یہ لوگ اپنی زبان سرورہ باتیں کہتے ہیں

وَالَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ طَمَعٌ فَلِمَ يُبَيِّنُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ

جو ان کے دل میں نہیں ہیں آپ کہہ دیجئے کہ سودہ کون ہے جو خدا کے سامنے ہمارے یو کسی چیز کا اختیار رکھتا ہو اگر اللہ تعالیٰ تم کو کوئی نقصان یا کوئی نفع پہنچانا چاہے بلکہ اللہ تعالیٰ

بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا ۚ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَكَ الْيَتَابُ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزِينَ ذَٰلِكَ

بتواریس اعمال پر مطلق ہے بلکہ تم نے یہ سمجھا کہ رسول اور مؤمنین اپنے گہروالوں میں کبھی لوٹ کر نہ آئیں گے اور یہ بات تمہارے

أَفِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ۚ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ

دلوں میں اچھی بھی معلوم ہوئی تھی اور تم نے برے برے گمان کیے اور تم پر بادہ ہونیوالے لوگ بن گئے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول پر ایمان نہ لادے گا سوچنے کا فرد کے لیے دوزخ

لَسَعِيرًا ۚ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعْزِزُ مَنْ يَشَاءُ وَيُضَعِّفُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

تب کر رکھی ہے اور تمام آسمان و زمین کی سلطنت اللہ ہی کی ہے وہ جس کو چاہے بخشد اور جس کو چاہے سزا دے اور اللہ تعالیٰ بڑا غفور رحیم ہے -

قطع تعلق واجب ہو اور اللہ فوق ایدیم سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ بیعت کے وقت ہاتھ میں ہاتھ لینا ضروری یا یہ کہ شیخ بیعت لینے والے کا ہاتھ اوپر ہی ہونا ضروری ہے اصل یہ ہے کہ یہ چار بیعت مطلق بیعت معنی ضمان طاعت ہو اور اللہ میں حقیقی معنی تشابہات میں سے ہیں اس میں زیادہ تقیید نہ کریں بلکہ اوپر شریک حدیسیہ کے مطابق تھے ان کے متخلفین کے فضاخ میں جس کا قصہ واقعہ ششم میں ذکر ہو چکا ہے۔

فضاخ متخلفین منافقین

لَيَقُولَنَّ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ (اے قوتیہ) وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۚ جو دیہاتی (اس سفر سے) پیچھے رہ گئے (اور شریک نہیں ہوئے) و عقرب (جس کا آپ مدینہ پہنچنے کیونکہ یہ سورت رستہ میں نازل ہوئی ہو چکیا واقعہ ششم میں مذکور ہے) آپسے (سخن تراشی کے طور پر) کہیں گے کہ ہم جو آپ کے ساتھ شریک نہیں ہوئے اس کی وجہ یہ ہوئی کہ ہم کو ہمارے مال و عیال نے فرصت نہ لینے دی (یعنی ان کی ضروریات میں مشغول رہی و نہ ضرورت شریکیت نیکاراہدہ تھا) سو ہمارے لیے اس کوتاہی کی (معافی کی) دعا کر دیجئے رہا وجود عز و جج کے استغفار کی درخواست اگر غیر خلص کی طرف سے ہو یا رفا فی الاخلاص پر جمیل ہو سکتا ہو اور اگر خلص کی طرف سے ہو تو انکی بنیاد یہ ہے کہ عذر کا عذر ہونا اکثر امر اجتہاد ہی ہوتا ہے اور اجتہاد کا راز تحریری پر ہوتا ہے اس میں بعض اوقات تسویل نفسانی و شیطانی سے تامل یا عمل مقتضای تامل سے کوتاہی ہو جاتی ہے لہذا استغفار کی حاجت ہوتی ہے اگر کے متعلق ان کی تکذیب فرماتے ہیں کہ یہ لوگ اپنی زبان سرورہ باتیں کہتے ہیں جو سچے دلیس نہیں ہیں (مطلب یہ کہ انکا یہ عذر متضمن کسی ہضمونوں کو ہر ایک یہ کہ ہم کو فرصت نہ تھی دوسری یہ کہ ہمارا ارادہ شریک ہو نہ تھا تب سے یہ کہ ہم آپ کے استغفار کے مفید ہو چکے معتقد ہیں حالانکہ خود اپنے دلیس ان امور کو صحیح نہیں سمجھتے امرین اولین میں بوجہ عدم وقوع کے اور ثالث میں عدم اعتقاد نبوت کے انکو تلقین ہو رہی کہ جب تک لوگ آپ سے عذر پیش کریں تو آپ (اے نبی) کہہ دیجئے کہ (اول تو یہ عذر مطابق واقع کے بھی ہوتا تب بھی حکم قطعی کے ہوتے ہوئے شخص خود کو کہہ کہ وہ عذر واقع میں تو قضا و قدر سے بچا نہیں سکتا چنانچہ جو عذر سے بیان کیا ہو) سو ہم اشی کے متعلق پوچھتے ہیں کہ وہ کون ہے جو خدا کے سامنے ہمارے لیے (از قبیل نفع و ضرر کے کسی چیز کا) کچھ بھی اختیار رکھتا ہو اگر اللہ تعالیٰ تم کو کوئی نقصان یا کوئی نفع پہنچانا چاہے (تمہارے نفس میں یا مال میں یا اہل میں اور ظاہر ہے کہ کوئی ایسا نہیں پس ثابت ہو

اکثرہ قولہ بودا المہدر سے اسم الفاعل اذ جمع باربعینہ انک ۱۲ ۰

الانبات

فمن بلیاتکم فی الروح الملک المسکونۃ لای یخضع الضبط و یحفظ عن غم و حاصل الایۃ اللہ یرفع منہ ولا یفعلہ قات فالملک ہن عام لایفعل و انصرف اکثر ما یستعمل فی النضر و انشکما و رد فی الایۃ

سَيَقُولُ الْكَافِرُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَارِمٍ لِتَأْخُذُوا فِيهَا رُؤُوسَ النَّبِيِّينَ يَتَرْتَابُونَ أَنْ يُسَبِّحُوا بِأَكْلَمِ اللَّهِ

جو لوگ پیچھے رہ گئے تھے وہ عقرب جب تم غنیمتیں لینے چلو گے کہ تم کو بھی اجازت دو کہ تم تمہاری تمہاری چلیں وہ لوگ یوں چلیے ہیں خدا کے حکم کو بدل ڈالیں۔

قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ كَذِبُكُمْ قَالِ اللَّهُ مِنْ قَبْلِ فَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَ عَلَيْنَا قَالُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا

آپ کہہ دیجئے کہ تم ہرگز بھانے سے فائدہ نہیں مل سکتے خدا تمہارے لیے پہلے سے یوں ہی فرمادیا جو تو وہ لوگ کہیں گے کہ تم ہم سے حسد کرتے ہو بلکہ خود یہ لوگ بہت کم بات سمجھتے ہیں

قِيلَ لَهُ قُلْ لِلْكَافِرِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِتْرَةٌ عَنِ الْقَوْمِ الْأَوَّلِيِّ بَأْسٌ شَدِيدٌ يُدْ تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ

آپ ان پیچھے رہنے والے دیہاتیوں سے کہہ دیجئے کہ عقرب تم لوگ ایسے لوگوں کی طرف بلاؤ گاؤں جو سخت لڑنے والے ہوں گے کہ باتوں کی لڑتے رہو یا وہ مطیع ہو جاویں

فَأَنْ تُطِيعُوا أَوْ تَكُونَ لِلَّهِ أَجْرًا حَسَنًا وَأَنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا لَيْسَ عَلَى

سو اگر تم اطاعت کرو گے تو تم کو اللہ تعالیٰ نیک عطا دے گا اور اگر تم روگردانی کرو گے جیسا کہ تم نے پہلے روگردانی کر چکے ہو تو وہ دردناک عذاب کی سزا دے گا نہ اندھے پر

الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَمَنْ يَطْعَمْهُ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُ سَيِّئَاتِهِ الْأُولَى

کوئی گناہ ہے اور نہ لنگڑے پر کوئی گناہ ہے اور نہ بیمار پر کوئی گناہ ہے اور جو شخص اللہ و رسول کا کھانا مانے گا اس کو ایسی جنتوں میں داخل

يَجْزِيهِ مِنْ جَنَّتِهَا الْأَخْرَجَ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا

کرے گا جتنے پیچھے نہیں رہی ہوں گی اور جو شخص روگردانی کر لیا اس کو دردناک عذاب کی سزا دے گا۔

کہ واقع میں کوئی عذر دفاع قضا و قدر نہیں مگر جہاں شریعت نے مصلحت سمجھا حکمت تسلیم نہیں غیر کے لیے بہت مواقع پر عذر واقعی کو رخصت کا مدار قرار بھی دیدیا ہے سو جہاں شریعت نے اس کا اعتبار نہیں کیا اور حکم قطعی کر دیا جیسا فعل بحث میں ہر دماغ عذر واقعی بھی ناپذیرا ہو گا دوسری یہ عذر واقعی بھی نہیں جیسا آگے آتا ہے اور تم یوں سمجھتے ہو گے کہ مجھ کو اس کی خبر نہیں ہوئی سو واقع میں ایسا نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے جو کہ تمہاری سب اعمال پر مطلع ہے (مجھ کو بذریعہ وحی کے اطلاع کر دی ہے کہ تمہاری مخالفت کی وجہ وہ نہیں ہے جو تم نے بیان کی ہے بلکہ اصل وجہ یہ ہے کہ تم نے یہ سب کچھ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اور (ہمراہی) انومنین اپنے گھروالوں میں کبھی لوٹ کر نہ آؤ گے (بلکہ شریعت سب کی صفائی کر دی ہے) اور یہ بات تمہاری دلگوں بھی معلوم ہوئی کہ نبی بوجہ عداوت رسول و مومنین کے اسی خیال کے موافق تنہا بھی تھی) اور تم نے ہرگز ہر گمان کیے (جس کا بیان اوپر الظالمین باللہ ان میں ہو چکا ہے) اور تم (ان بڑی گمانوں کی وجہ سے جو کہ خیالات کفریہ ہیں) برباد رہی (یعنی متحق عذاب) ہوئی والے لوگ ہو گئے اور اگر ان وحیدوں کو سن کر تم ایمان لے آؤ فہا در نہ (جو شخص اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لا دیا سو ہم نے کافروں کے لیے دوزخ تیار کر رکھی ہے اور (مومن و غیر مومن کے لیے قوانین مذکور مقرر کرنے سے تعجب نہ کیا جائے کیونکہ) تمام آسمان زمین کی سلطنت اللہ ہی کی ہے وہ جسکو چاہے بوجہ سزا دے اور جسکو چاہے سزا دے (چنانچہ مومن کے لیے مغفرت اور کافر کے لیے عذاب چاہا اور اسی طرح ٹھہرا دیا) اور لوگ کافر متحق سزا ہوتا ہے لیکن (اللہ تعالیٰ ایسا بڑا غفور رحیم ہے کہ وہ بھی اگر ایمان لے آؤ اس کو بھی بخش دیتا ہے) بعض تفاسیر میں ہے کہ ان میں سے بہت سے تائب مخلص ہو گئے تھے (لیکن اوپر قل من یملک من متخلفین سے واقعہ حدیبیہ کے متعلق گفتگو کا حکم تھا) آگے اور دو واقعوں کے متعلق ان سے گفتگو کا حکم ہے۔

امر خطاب مع المتخلفین متعلق بعض واقعات دیگر

سَيَقُولُ الْكَافِرُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَارِمٍ لِتَأْخُذُوا فِيهَا رُؤُوسَ النَّبِيِّينَ يَتَرْتَابُونَ أَنْ يُسَبِّحُوا بِأَكْلَمِ اللَّهِ

غنیمتیں لینے چلو گے (مطلب یہ کہ جب خیر فتح کرنے چلو گے جہاں غنیمتیں والی پس نطلق الی خیر یا نطلق الی مغارم ہے حاصل یہ کہ جب خبر کو جانے لگو گے تو یہ لوگ تم سے کہیں گے کہ ہم کو بھی اجازت دو کہ ہم تمہاری ساتھ (خبر کو) چلیں (اور وجہ اس درخواست کی طرح بھی غنیمت کی جس کا حصول قرآن میں ان کو متوقع تھا

الْحَقُّ قَوْلُهُ لَمْ تَقَاتِلُوهُمْ فِي الرَّحْمَةِ مَسْتَأْذِنَةً لِلتَّحْلِيلِ لِمَا فِي قَوْلِكَ عِيَالُ الْمِيرِ بِرَبِّكَ أَوْ يَكُنْ عَدُوٌّ ۝ ۱۲
مستحقان الترحیم لہ قولہ فی بل کان اللہ مجتہد کو بذریعہ الخ اشارۃ الی ان المقصود بالاضراب اطلاع علیہ سلم علیہ السلام الذکور مقامہ لکونہ سببا لہ فافہم ۱۲

بخلاف سفر حدیبیہ کے اس رحمت بلکہ ہلاکت زیادہ متوقع تھی کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہو کہ وہ لوگ یوں چاہتے ہیں کہ خدا کے حکم کو (جو کلاس واقعہ کے متعلق ہوا ہو کہ) بجز اہل حدیبیہ کے خیر اور کوئی نہ جاوے بالخصوص متخلفین لیگ اس حکم کو بدل ڈالیں (یعنی مسلمانوں کو اس کی درخواست کرنا گو یا یہ درخواست ہو کہ مسلمان خدا کے حکم کے خلاف کریں جو اچھے لیو شرعاً ممتنع ہو اور بایں معنی تبدیل کا فاعل مسلمان ہو گئے لیکن چونکہ وہ لوگ بوجہ اس درخواست کے اس تبدیل کا سبب ہیں لہذا ان کی طرف اسکی نسبت کی گئی اور تبدیل بالمعنی المذكور کے وقوع سے افعال و صفات آپس میں کوئی نقص نہیں آتا کیونکہ وہ حکم شرعی تھا لیکن مؤمنین کا اٹھ ہونا لازم آتا ہو حاصل مطلب یہ ہوا کہ وہ اس کی درخواست کرتے ہیں کہ تم گناہ کے مرتکب نہ ہو (آپ کہہ دیجئے کہ تم ہرگز ہمارے دشمن نہیں حل سکتے) (یعنی ہم اس درخواست کو منظور نہ کریں گے) اور تم کو ساتھ لے کر گناہ گار نہ ہونے کیونکہ ہم کو (خدا تعالیٰ نے پہلے ہی فرمادیا ہو) (یعنی یہی حکم دیدیا ہو کہ) اور وہ کو مست لیجانا اور پہلے سے اسلئے کہا کہ حدیبیہ واپسی میں یہ حکم ہو گیا تھا یا تو وحی غیر متلو سے یا اس آیت کو دانا تبہم فتحا قریبا و مغام کثیرۃ یلخذ و غشا کہ ماضی کا صیغہ تثنیٰ وعدہ کے وجہ سے ہے اور ضمیر ہم کا مرجع حاصل بل حدیبیہ میں جیسا اوپر ان ہی کا ذکر ہو اور حضور کو اس کی مطلب بھی سمجھا گیا ہو اگے آنکے جواب کی اطلاع پیشین گوئی کے طور پر فرماتے ہیں کہ جب آپ انکو یہ جواب دیجئے (اور ظاہر یہ ہے کہ آپ کے سامنے کہنا مراد نہیں بلکہ اردوں کو کہیں گے کہ ہمارے نہ لے چلے کو جو خدا کا حکم تلا یا جاتا ہو) یہ بات نہیں ہے بلکہ تم لوگ ہم کو حسد کرتے ہو (اسلئے ہمارا شریک ضمیمت ناگو اور انہیں حالانکہ ان مسلمانوں میں حسد کا نام و نشان نہیں) بلکہ خود یہ لوگ بہت کم بات سمجھتے ہیں (اس لیے مسلمانوں کے جواب کو حسد پر محمول کرتے ہیں اگرچہ ہمارے ہوتے تو وحی کی تو ضرور ہی تصدیق کرتے اور عجب نہیں کہ تخصیص خیر بابل حدیبیہ کی وجہ اور اپنی حرمان کی وجہ یہ بھی سمجھ لیتے چنانچہ اہل حدیبیہ کا ایک خطرہ عظیمہ میں اپنی کو واقع کردینا اور پھر ظاہرنا کامی کے ساتھ لوٹ آئے کا اس تخصیص کے لیے مقتضی ہونا اور منافقین کی خود غرضی کا اس حرمان کے لیے مقتضی ہونا کچھ زیادہ غرضی نہیں ہے اور غزوہ خبیر میں سی حکم پر عمل بھی ہوا جیسا کہ واقعہ ششم میں مذکور ہوا یہ مضمون خیر کے متعلق ہوا آگے ایک دوسرے واقعہ کے متعلق گفتگو کے لیے ارشاد ہے کہ) آپ ان پیچھے رہنے والے دیہاتوں کو (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (اگر ایک خیر میں نہ گئے نہ سہی) ثواب حاصل کر نیچے اور بھی مواقع آئیں گے میں چنانچہ عفریہ تم لوگ ایسے لوگوں کو لڑنے کی طرف بلاؤ جاؤ گے جو سخت لڑنے والے ہونگے (مراد اس سے فارس و روم کے غزوات ہیں کذا فی الدارین ابن عباس رضی اللہ عنہما ان کی فوجیں قواعداں با سامان تھیں کہ) یا تو ان سے لڑنے کو یا وہ مطیع (اسلام ہو جاویں) (خواہ اسلام سے یا جزیہ سے مطلب یہ کہ اس کام کے لیے بلاؤ جاؤ گے) (سورہ اسوقت) اگر تم اطاعت کرو گے (اور ان سے جہاد کرو گے) تو تم کو اللہ تعالیٰ نیک عوض دے گا (یعنی جنت) اور اگر تم (اسوقت بھی) روگردانی کرو گے جیسا اس کے قبل (حدیبیہ وغیرہ میں) روگردانی کر چکے ہو تو دنیا کا عذاب کی سزا دے گا (مراد دوزخ ہے) البتہ دعوت الی الجہاد سے بعضے معذور تھے (بھی نہیں چنانچہ) نہ اندھے پر کوئی گناہ ہے اور نہ لنگڑے پر کوئی گناہ ہے اور (فان تطیعوا انہیں جو خاص مجاہد و خلف کے لیے وعدہ و وعید مذکور ہو کچھ ان کی تخصیص نہیں بلکہ قاعدہ کلیہ ہے کہ) جو شخص اللہ اور رسول کا کہنا مانے گا اس کو ایسی جنتوں میں داخل کرے گا جتنے نیچے نہیں بہتی ہوئی اور جو شخص (حکم سے) روگردانی کرے گا اس کو دردناک عذاب کی سزا دے گا (قل لن تنبوا ناسا جو کلمہ لن ہے مطلق تا بید کے لیے نہیں بلکہ خاص غزوہ خبیر کے اعتبار سے ہے اولاً کے ختم تک تا بید ہے پس صاحب روح نے صاحب بحر سے جو نقل کیا ہے کہ ان خلفین میں سے مزینہ اور جہینہ قبائل بعد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بعض غزوات میں شریک ہوئے اس سے معارضہ فرما اور فارس وغیرہ کے غزوات میں ان اعراب مذکورین کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں بلا لیا کذا فی الدار المنشوہ اور بعض تفاسیر میں ہے کہ یہ لوگ ل سے شریک بھی ہوئے اور مغام خبیر کی تخصیص اہل حدیبیہ کے ساتھ جو مذکور ہوئی اس پر یہ شبہ بکجا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض ہاجرین حبشہ کو جو اصحاب سفینہ کہلاتے ہیں اس میں سے دیا ہے کیونکہ یہ دنیا یا تو برضا اہل حق تھا یا آپ نے خمس میں سے دیا جو خاص غنیمت کا حق نہیں ہے علی اختلاف القولین راجحاً اور متخلفین کی شاعات تھیں آگے مخلصین کی بشارات ہیں :-

ملحقات الترجمة

۱۔ قولہ... سمجھا گیا ہوا قال قتادہ کما فی الطبری ۱۲ ۱۔ قولہ قبل ومن یطع قاعدہ کلیہ و علیہ فلا تمکروا فی قولہ ذن بزل کما لا یخفی ۱۲

۲۔ یہ جابجہ سوال مقدر کا کہ قرآن مجید میں ہے کہ لکم قال اللہ من قبل مالا تمکروا یقول کہیں مسلمان مجید میں مذکور نہیں کہ ان کو مست لے جانا جواب کی تقریر ظاہر ہے ۱۲ سنہ

۳۔ سمجھا رہے ہونے کا لازم ضروری تو تصدیق دی تھا باقی سمجھا رہے ہیں پر وجہ سمجھ لینے کا ترتیب ضروری نہیں لیکن غالب الوتوع ہوتا ہے

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ

بالتحقیق اللہ تعالیٰ ان مسلمانوں سے خوش ہوا جبکہ یہ لوگ اپنے درخت کے نیچے بیعت کر رہے تھے اور ان کے دلوں میں جو کچھ تھا اللہ کو وہ بھی معلوم تھا اور اللہ تعالیٰ نے ان میں طہیان

وَإِنَّا بِهِمْ قَتَاتٌ قَرِيبٌ ۖ وَمَغْنَمٌ كَثِيرَةٌ يَأْخُذُوهَا طَوْعًا ۖ وَاللَّهُ عَزِيزٌ أَحْكَمُ ۝ وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغْنَمًا

اور ان کو ایک نیک و نیکو دوست اور اللہ تعالیٰ بڑا زبردست برادر و رفیق قرار دے گا۔ اور اللہ تعالیٰ تم سے بہت سی نعمتیں رکھتا ہے اور ان کو ایک نیک و نیکو دوست اور اللہ تعالیٰ بڑا زبردست برادر و رفیق قرار دے گا۔ اور اللہ تعالیٰ تم سے بہت سی نعمتیں رکھتا ہے اور ان کو ایک نیک و نیکو دوست اور اللہ تعالیٰ بڑا زبردست برادر و رفیق قرار دے گا۔

كَثِيرَةً تَأْخُذُ وَهِيَ فَجَعَلَ لَكُمُ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ وَجَبَّحْكُمْ

کر رکھا ہے جن کو تم لوگ سوسر دست تم کو یہ دہریہ اور لوگوں کا تم سے روک دیتے اور تاکہ یہ اہل ایمان کے لیے ایک نہ ہو جاوی اور تاکہ تم کو ایک

وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا

اور ایک نسخہ اور بھی ہے جو تمہاری قلوب میں نہیں آئی خدا تعالیٰ اس کو احاطہ میں لے لو ہو کر اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے ۔

بشارت و معجزات محمد مصطفیٰ

فَقَدَرَهُ اللَّهُ مِنَ الْمُنِيعِينَ (الفرقان) وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمٌ شَيْءٌ قَدْ جَاءَ الْمُتَصِفِينَ (النمل) اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى اَنْبِيَائِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

لکھنؤ کے راجہ کے لئے ایک اور سند بھی ہے کہ یہ سند بھی ان کے لئے ہے۔

[illegible]

در (سوف) اللہ سے ہے ان سے (قلب) میں اطمینان روایا جس سوا ان کو خدا کا حکم ہے میں دراپس پس نہیں ہوا یہ پوچھوئی نہیں ہوئی اور (اسے کما

ن کو کسی نعمتیں بھی دیں جو کہ معنوی نعمتوں کو بھی مستحق نہیں چنانچہ ان کو ایک لکے ہاتھ فتح دی) دیدی (مراد اس سچے خیر بر) اور لاس فتح میں بہت

عقلمند بھی (دوس) حکم نہ لوگ لے رہی ہیں، اور اللہ تعالیٰ ہر شے پر دست (یعنی) قادر اور ہر شے پر حکمت والا ہے کہ اسنی قدرت اور حکمت سے جس کو چاہے اور جس سے چاہے

[illegible]

یہ سیر چلے گا یہ سیر چلے گا یہ سیر چلے گا یہ سیر چلے گا یہ سیر چلے گا یہ سیر چلے گا یہ سیر چلے گا یہ سیر چلے گا

اے بچے! یہ پیر اور فقہا عجیب ہیں۔ لوگ کہتے ہیں کہ ہم سب کے دل میں دُعا پیدا کر دیا ہے۔ اتنا زیادہ دراز دُعا کی ہمت نہ ہوئی اور اس سے تنہا

ح دنیوی بھی مقصود تھا تاکہ آرام و فراغت ہو اور ریز دینی نفع بھی مقصود تھا تاکہ یہ (واقعہ) اہل ایمان کے لئے (دوسرے وعدوں کے سچے ہونے کا) ایک نمونہ

(یعنی خدا کے وعدوں کے سچا ہونے پر اور زادہ ایمان، مگر کہ جو عادی ہے اور تاکہ اس شخص کو ذرا سوچنا ہو کہ اگر وہ مسکرتی سر اٹھائے گا، یہ بھی ممکن ہے)

[illegible]

وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اس کے پاس آئے اور اس کے ہاتھ میں لے کر اس کے گھر لے گئے۔

فلان آدم اور دوسری داخلی دیبہ یکم (۸) اور ایک صبح اور بھی (۱۰) عود ہے جو اس وقت تک ہمارے قابو میں نہیں آئی (۱۱) مراد اس صبح کہ جو اسپانگ

مع نہیں ہوا تھا کہ خدا تعالیٰ اُس کو احاطہ (قدرت) میں لے کر پھینک دے اور جب چاہے گا تم کو عطا فرما دے گا اور اسی کی کیا تخصیص ہے اللہ تعالیٰ سرچیز پر

سے (خفا میں) پہنچا کر فوجیوں کو کہہ کر فتح ہو گیا جس کا ذکر (قدیم میں) لکھا گیا اور غزوہ خیبر (وہ) (میں) سرسبز رہا۔ اس وقت میں ناہ اور

وَلَا يَخَافُ الْعَذَابَ

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے آپ کو ایک اور شخص کے طور پر پیش کرتا ہے۔

جیسے عنانم بعد از اس آیت حاصل ہو میں سب اہل ہیں اور یہاں جو انزل السینۃ آیا ہے چونکہ یہ بعیت کے وقت کا مضمون ہے اس لئے اس کی تفسیر

النحو ولتكون عطف على مقدر اى لتنفذ ولكنكون كما اشير اليه التزمته قوله واخرى صفة
مقدرة مرفوعة بالابتداء والخبر مخروفت اى تميزت ولم تقدر واخرى صفة لاخرى وكلتا احوالها المتبادران

البيداعه وعدكم في التفات ١٢
عن مؤلف الفتح بجني الغلبه لما يقابل الضم الكسر منه

وَلَكُمْ فِي الْقِصَّةِ ذِكْرٌ وَلِيَاكُمْ نَصِيرٌ ۝ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ

اور اگر تم سے یکفر لاتے تو ضرور پیچھے کر بھاگتے پھر نہ اُن کو کوئی یار ملتا نہ مددگار اللہ تعالیٰ نے ہی دستور کر رکھا ہے جو پہلے سے چلا

مَنْ قَبْلُ وَلَكِنْ تَحِيَّاتُ لِسَنَةِ اللَّهِ تَدْرِي لَا ۚ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَرْفِ مَكَّةَ

اور آپ خدا کے دستور میں رو و بدل نہ پائیں گے اور وہ ایسا ہے کہ اسے نکلے باقی تمام سے اور تمہاری باخدا ان سے عین مکہ میں روک دیئے

مَنْ بَعْدَ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاصَدُّوكُمْ بِالْأَسْبَاطِ

بعد اسکے کہ تم کو اُن پر قابو دے دیا تھا اور اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو دیکھ رہا تھا یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا اور تم کو سیر حرام

الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ مَعَكُمْ فَاِنْ يَبْلُغْ مِنْكُمْ حَرْجًا ۖ وَوَاصِرْ جَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ يَخْلَعْنَ عَنْ اَعْقَابِهِنَّ

اور شہر بانی کے جالور کو جو رکھا ہوا رہ گیا اسے موضع میں پہنچنے سے روکا اور اگر بہت سے مسلمان مرد اور بہت سی مسلمان عورتیں جو تہیں جن کی ثم کو خبر تھی یعنی

تَطُورُهُمْ فَتَصِيحُهُمْ مَعْرُوفٌ يُغَيِّرُ عِلْمَ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ ۚ لَوْ تَرَىٰ أَعْدَاءَ الَّذِينَ

پیش جانے کا احتمال نہ ہوتا جن کو یہی دوسرے کم کو بھی ہے خبری میں سوسہ سو پچاس تو سب قصے طے کر دیا جاتا لیکن ایسا اس لیے نہیں کیا گیا تاکہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں جس کو داخل کرے

كَفَرُوا مِنْهُمْ عَدَا بَا أَيْمًا ۖ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ

جو کافر ہے ہم ان کو دردناک سزا دیتے ہیں جبکہ ان کافروں اپنے دلوں میں عار کو سمجھ دی اور عاری جہالت کی سوا اللہ تعالیٰ

سَيَكُونُ عَلَى رَسُولِهِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالزَّكَاةَ الْتَقَى وَكَانُوا أَحِبَّ وَأَهْلًا وَمَا كَانَ اللَّهُ يَكِلُ شَيْئًا عَظِيمًا

اپنے رسول کو اور مومنین کو اپنی طرف سے کمال عطا فرمایا اور اللہ کے لئے سبھاؤں کو بھی دیکھ کر یہ بات پر حیران رہ گیا اور وہ اسے زیادہ حق میں اور اسے ایں ہیں اور اللہ کے ہر چیز پر جو حق ہے

حکمتوں کی طرف جس کو مولانا حق نے وہاں بیان کیا ہے۔

وَلَوْ فَتَحْنَا لَكَ الْأَرْضَ كُلَّهَا وَجَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْوَادِيَّ الْأُولَىٰ ۖ وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْكُفْرِ يَجْحَدُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَحَسَٰبُ السَّاعَةِ أَكْبَرُ ۚ

میں صلح نہ ہوتی بلکہ تم کسی یہ کافر طے تو (اُن مقصودات کی وجہ سے) ضرور پیچھے پھیر کر بھاگتے پھر نہ انکو کوئی یا ملت اور نہ ارد گردگار (ملت اور) اللہ تعالیٰ نے (کفار کے لیے) یہی دستور کر رکھا ہے جو پہلے سے جلا آسمانی (کہ مقابلہ میں ملحق غالب اہل باطل مغلوب رہے ہیں ورا حیان کسی حکمت سے اس میں توقف ہونا منافی اس غلبہ کا نہیں ہے)۔

اور آپ کے خدا کے دستور میں (کسی شخص کی طرف سے) رد و بدل نہ پاویں گے کہ خدا تعالیٰ کوئی کام کرنا چاہا جو اور کوئی اسکو نہ بنے دے اور وہ ایسا ہو کہ (باوجود اس کے) قتال

میں ہم کو ہی غلبہ ہوتا جیسا مذکور ہوا مگر بعض محنتوں کی وجہ سے کہ وہ بھی آگے مذکور ہیں، اس لئے کہ ہاتھ ہم سے زیادہ تھک رہی ہیں اور ہتھیلی ہاری ہاتھ ان (کھینچنے) سے عین مکہ (کے قریب) ہیں (یعنی حریف میں) روکتے ہوئے رہا اسکے کہ ہم کو اپنے قابو و دید یا ہتھارہ جو واقعہ کچھ کی طرف یعنی اس میں حق تعالیٰ کی منت اور حکمت تھی

سو کھت ایہ بہیم حکم میں منت ہونا ظاہر ہوا اور ایک حکم نہم میں یہ کہ اگر ایسا ہوتا تو قتال میں امتداد ہو جاتا اور جو حکمتیں عدم قتال کی آگے مذکور ہیں فوجت ہو جاتیں اور

کفار کا بیان فرماتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے (خدا کے غصے) کو کفر کیا اور تم کو (عمرہ کرنا) لکھی لی مسجد حرام (سے) جہاں طواف ہوتا اور اُسکے تواضع میں صفا و صوف

الخ قوله - والهدى مدفون على الضمير منصوب في صدرك قوله ان يبلغ منصوب خبر
من البيان ان كان المرجح بهم الكفار وتبعية ان كان المرجح اهل كفة مطلقا

الخائف اي عن ان ١٢ قوله ان نطوعهم بدل من رجال يتقديهم فانه اي لولا حال اي كراته
وطايم وجواب الامور وحق القتال قوله ليدخل عالمه مقدر يفهم من جواب
المبارحة قوله بطن مكة لعل التقيد للاستحضار قوله تعلموهم في قوله الذين

لولا الشهادة لم يكن انتفاي الحن لم يقع القتال ليدخل الحق قوله لعذبتنا الذين كفروا منهم

سے جہاں سی ہوتی ان سب مقامات سے روکا اور (نیز) قربانی کے ہانور کو جو (حدیمہ میں) رکھا ہوا رہ گیا اسکے موقع (مہود یعنی مٹی) میں (جو کہ تواج
 مسجد حرام سے) پہنچے سرور کا (یا شاہ ہر واقعہ دوم کی طرف) اور ان مقتضیات کا مقتضایہ تھا کہ مسلمانوں سے ان کا قتال کر کے ان کو مغلوب کر دیا جاتا لیکن
 بعض حکمتیں مانع یا مقرر مقتضی مذکور ہو گئیں چنانچہ ایک حکمت یہ ہو کہ اس وقت ہاں بہت سے مسلمان تھے جو کفار کے ہاتھ میں محبوس و مظلوم تھے جیسا واقعہ سوم سے معلوم
 ہو رہا ہے اُنکے غلط ہو چکے قتال کا اثر ان تک بھی ضرور پہنچتا جس سے انکو ظاہری مصرت اور قاتل مسلمانوں کو باطنی مصرت پہنچتی ایسے قتال نہیں ہوا اسی کو فرما
 ہیں کہ اگر (کہ میں اس وقت) بہت سے مسلمان مرد اور بہت سے مسلمان عورتیں ہنوتیں جن کی تم کو خبر بھی نہ تھی یعنی اُنکے پس جانیکا احتمال ہوتا جس پر ان کی
 وجہ سے تم کو بھی بے خبری میں ضرور پہنچتا (جیسے گناہ اور جی بڑا ہونا پس اگر یہ بات نہ ہوتی) تو یہ مقتضیات مذکورہ ابھی سب قطعہ کر دیا جاتا لیکن ایسا اس لیے
 نہیں کیا گیا تاکہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں جس کو چاہے اعلیٰ کرے (چنانچہ ان مسلمانوں کی جان بھی اذیت ہلا دین بچا البتہ) اگر یہ (مذکور مسلمان مکہ سے کہیں) نکل گئے ہوتے
 تو ان (اہل مکہ) میں جو کافر تھے ہم انکو (مسلمانوں کے ہاتھ سے) دردناک سزا دیتے (اور انکو قتل کر کے نیز مقتضیات قتال میں سو ایک درام بھی قابل تذکرہ ہو چکا
 وقوع اس وقت ہوا تھا) جبکہ ان کافروں نے اپنی دلوں میں عار کو جھگڑا دی اور عار بھی جاہلیت کی (اس عار سے وہ ضرور اذیت ہو جسے اللہ اور لفظ رسول اللہ کہنے
 میں ہنوں نے مسلمانوں سے کی تھی جو واقعہ چہارم میں مذکور ہوئی اور اسی لیے اس کو جاہلیت سے تنقید فرمایا ورنہ مطلق حیثیت عار مذموم نہیں (سو اس کا مقتضایہ تھا
 کہ مسلمان جوش میں نہ گھر پڑتے مگر) اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت میں عار کو اپنی طرف سے تحمل عطا فرمایا (جس سے اس کو ضبط کر کے ان کلمات کے کہنے پر اصرار نہیں
 کیا یہاں تک کہ صلح ہو گئی اور کفار قتال سے بچ گئے) اور اس وقت (اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو تقویٰ کی بات پر جانے رکھا تقویٰ کی بات سے مراد یہ کلمہ طیبہ قرار
 توحید و رسالت کا کہ اس کی بدولت کفر و شرک سے بچا دیا جاتا ہو اور نیز وہ مقتضی ہو جو تھے عی و اطاعت کو اور اس پر جانے رکھنے کا مطلب یہ ہو کہ مقتضایہ اعتقاد
 توحید و رسالت کا اطاعت ہے اللہ و رسول کی جیسا ابھی بیان ہوا اور مسلمانوں کا یہ ضبط صرف اس وجہ سے تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضبط کا حکم فرمایا تھا
 پس یہ اطاعت کلمہ تقویٰ پر چلتا ہے اور وہ (مسلمان) اس (کلمہ تقویٰ) کے (دنیا میں بھی) زیادہ سختی ہیں (کیونکہ اُنکے قلوب میں طلب حق ہو اور طلب حق ہی
 معنی الی الامیان ہوتی ہے اور آخرت میں بھی) اس (کے ثواب) کے اہل ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے (ایسے اُس نے ان مذکور حکمتوں سے
 قلوب میں تحمل پیدا کر دیا اور باوجود مقتضیات کے ان مواعظ کو مؤثر بنا دیا) و ظاہر تعلیم و تہذیب و ترقی علم میں اور ولولہ راجع اور ولولہ تزیلوا میں تکرار معلوم ہوتا ہے لیکن اگر اس
 کو تفصیل اور اخیر میں کو اجمال اور تلخیص اس تفصیل کی کہا جائے تو اس اجمال بعد التفصیل کو تکرار محترمہ میں کوئی داخل نہیں کہہ سکتا۔ اور اگر یہ شبہ ہو کہ
 بنجری گیلہ کیوں ہوگا جواب یہ ہو کہ جہاں بنجری کا رفع قدرت میں ہو اور رفع میں کوشش نہ کیا دوسرے کا گناہ ہوگا۔ اگر کہا جاوے کہ صحابہ میں احتمال کب
 کہ وہ کوشش میں کوتاہی کرتے جواب یہ ہو کہ بعض اوقات اس طرف التفات نہیں ہوتا کہ ہم کو تاہی ہوئی اور صحابہ سے بے التفاتی کا صدور محل اشکال نہیں
 اور حدیمہ کو بطن مکہ جو بعضی عین مکہ ہر مبالغہ بوجہ مجاہدیت قرب کے فرما دیا جس سے ظاہر اتانید ہو سکتی ہے اس قول کی کہ حدیمہ کا ایک حصہ حرم میں ہو جیسا حنفیہ
 قائل ہیں اور ان پر یہ شبہ ہوگا کہ معکوفان یبلغ محلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہدی حرم میں نہیں پہنچتی کیونکہ محل اصلی کا حالت عدم احصار میں بالاتفاق
 حرم ہے اور حدیمہ میں ہدی کا بلوغ متیقن ہے اس سے معلوم ہوا کہ حدیمہ خارج از حرم ہے اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ محل سے مراد مطلق حرم نہیں بلکہ حرم کا موقع
 مہود و اولیٰ ہر جہاں قربانی کرنا غالباً معتاد ہے یعنی ایام نحر میں ہی غیر ایام نحر کی کثافتی شرح اللباب سے اس کی اولویت نقل کی ہے اور روایت کا اطلاق حج اور
 عمرہ دونوں کی قربانی کو شامل ہے اور بندہ نے ترجمہ میں اس طرف اشارہ کر دیا ہے اور جہو حدیمہ کو خارج حرم کہتے ہیں اُنکے نزدیک اُس کو بطن مکہ کہنا غایت
 قرب کی وجہ سے نہ ہوگا بلکہ مطلق قرب کی وجہ سے ہوگا اور اگر یہ شبہ ہوگا کہ تمہاری نزدیک محصر کے لیے محل ہدی خود محل احصار ہے تو ہدی یہاں تک پہنچ
 چکی تھی پھر معکوفان یبلغ محلہ کے کیا معنی وہ بھی وہی جواب دیکھو کہ محل مہود مراد ہے اور احق کو صیغہ تفصیل سے لانا اولیٰ کو تفصیل لانا شاید اس نکتہ کو چھو کر ہو
 ہیں کثافت بالایمان سب ہیں تو تھوڑی تھوڑی قابلیت ایمان کی سب میں پائی جاتی ہے اور مسلمانوں میں زیادہ اور آخرت میں کفار کے لیے ثواب کی ذرا بھی قابلیت
 نہ ہوگی پس نفسانیت بھی مسلمانوں ہی میں منحصر ہوگی ربط اور جس واقعہ کا ذکر ہوا اس کے قبل حدیمہ میں آپ نے ایک جواب دیا تھا جس کا ذکر واقعہ اول میں ہوا
 جب حدیمہ میں ترک گئے تو بعض صحابہ نے تعبیر واقعہ ہونے پر استکشاف اس سے سوال کیا اور آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ میں نے یہ نہیں کہا کہ اسی ل
 اس کی تعبیر توہری ہوگی ذراہ البخاری عن عمرو بن عبد الرحمن قال قلت اولیس کنت تحتلنا اناسنا فی البیت و تطوفی اللہ علیہ وسلم بلہ فاخبرتنا

لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِالْحَقِّ لِنُدْخُلَ السَّجْدَ الْأَسْفَلِ ۚ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ الْمُنِيبِينَ ۚ فَحَقِّقُوا رُءُوسَكُمْ

بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو سچا خواب دکھایا ہے جو مطابق واقعہ ہے تم لوگ مسجد حرام میں انشاء اللہ مژدہ جاؤ گے امن و امان کے ساتھ تم کو یمن کی سرزمین ملنا ہوگا

وَمُقَصِّرٍ لَا تَخَفُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتًى قَرِيبًا ۚ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ

کوئی بال کرتا ہو گا کسی طرح کا نہ بیشہ ہو گا سوائے حق تعالیٰ کو وہ باتیں معلوم ہیں جو تم کو معلوم نہیں پھر اس سے پہلے لے آج ایک فتح دیدی اور وہ اللہ الیاس ہے کہ اسے پتہ رسول کو

رَسُولُكَ بِالْحَقِّ وَوَدَّيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي مَعَهُ

ہدایت اور سچا دین دے کر بیجا ہے تاکہ اُس کو تمام دینوں پر غالب کر دے اور اللہ کا فی گواہ ہے محمد اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ آپ کی محبت یافتہ ہیں

انك تاتى الي العام قلت لا قال فانك اتيت ومطوف به اورغازن ومدارك في بلاد اورابن جزير في ابن زيد سوسند يهيى به كه منا فقين طعن و اعراض كيا كه خواب غلط نكلا اگلى آيتون مين اس خواب كى تحقيق اور اس جواب كى تصديق ارشاد هو كمانى الدر المنثور عن مجاهد قال له اصحابه ابن روياء يارسول الله فانزل الله لقد صدق الله رسوله الرءى يا الخ *

تصدق رویا نویی

لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَبَّهُ قَوْلَهُ فَبِئْسَ الْكَاذِبِينَ ﴿١﴾ بيشك اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو سچا خواب کھلایا جو ہر (مکمل) مطابق واقع کے ہر دم لوگ مسجد حرام (یعنی مکہ) میں انشاء اللہ ضرور جاؤ گے امن و امان کے ساتھ کہ تم میں کوئی سرمنڈانا ہوگا کوئی بال کترانا ہوگا اس سے مراد عمرہ ہے کہ اس میں حلق و قصر ہوتا ہے اور دل سے آخر تک تم کو کسی طرح کا اندیشہ نہ ہوگا (مطلب یہ کہ خواب کی تعبیر ضرور واقع ہوگی چنانچہ سال آئندہ اسی طرح وقوع ہوا جسکا ذکر واقعہ نمہ میں ہو چکا ہے) یہ بات کہ جس سال خواب دیکھا تھا اسی سال تعبیر ہوجاتی (سوربات یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ کو وہ باتیں (اور محبتیں) معلوم ہیں جو تم کو معلوم نہیں (چونکہ اس تاخیر میں حکمت تھی اس لیے مؤخر فرمادیا ہے) اس تاخیر سے جو بچ ہوا تھا اس کی اشک نشوئی کیا واسطے) اس وقوع تعبیر سے پہلے ایک لکھے ہاتھ ایک فسخ دیدی (مراختہ خیبر) ف بائع بتاویل متلبسا بائع تاکید اہتمام کے لیے جو جس کو رفع تردد صحابہ کا یا دفع طعن مخالفین مقتضی ہوا اور آئینہ میں امن وقت الدخول ہوا اور اتلا فون میں امن بعد الدخول الی الخرج پس اس میں مکرر نہیں فعل من دون ذلک انہیں یہ بھی احتمال ہے کہ بیان ہوا ایک حکمت کا تقریر یہ ہوگی کہ اگر اسی سال عمرہ ہوتا تو قتل قتال ضرور ہوتا اور صلح نہ ہوتی اور اس میں بہت سی مصیبتیں فوت ہوتیں جن کا ذکر اوپر گذر چکا ہے ایک ان میں سے یہ بھی تھی کہ خیبر کے مغامہ ہاتھ نہ آئے کیونکہ دل تو قال اہل مکہ سے تعب ہو چکنا تو دوسری ہمدیہ بعد دوسری معرکہ آرائی شکل تھی دوسری سفر کرنے میں اندیشہ اہل مکہ کی طرف لگا رہتا کہ کہیں وہ مدینہ پر نہ اچڑھیں تو سفر واقع ہونا دشوار ہوتا پس اس تاخیر سے تکمیل صلح کے منافع میں سے ایک منفعت سیخ قریب بھی ہو والد اللہ علم اور یہاں انشاء اللہ تعلیق کے لیے نہیں بلکہ تحقیق و تاکید کے لیے کہ فی تفسیر بن کثیر ربطا اور جو وعدے فتوحات کے اور بشارتیں اور فضائل اہل حدیبیہ کو خصوصاً اور صحابہ عموماً شائے میں آگے خانہ میں ان مضامین کی تاکید اور تخصیص ہوا اور چونکہ یہ سب نعمتیں بدولت اطاعت و تصدیق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے عطا ہوئی ہیں تاکید استمرار علی التصدیق والا اطاعت کے لیے و نیز صلحنا تم لفظ رسول اللہ لکھنے پر کفار کے ضد کرنے سے جو ان کا انکار رسالت کرنا معلوم ہوتا ہے اسکے رد کے لیے رسالت محمدیہ کی تحقیق اور تخصیص ہوا اور وعدہ و نکاحام ہونا اس سے ظاہر ہے کہ اوپر وعدہ کہ اللہ مغامہ کش جرحہ افزایا ہوا اور ظاہر ہے کہ مغامہ جن غزوات میں ہاتھ آئی ہیں اس میں غیلول حدیبیہ بھی شریک اسی طرح فتح مکہ میں انہی کے بعد و اعیلہا فرمایا ہوا اس میں بھی اہل حدیبیہ بھی داخل ہیں و بوجہ مورد نزول ہونے اس میں حق و سبقت ہیں باقی عموم الفاظ سے داخل سب صحابہ ہیں کہ معہ سب پر صادق آتا ہے اثبات رسالت سید المرسلین و بشارت فتوحات دنیا و دین لہذا یہ رضی اللہ عنہم اجمعین ہوا الذی ارسل رسولک بالحدی (رے قولہ) معقودہ و اجر اعظمی ۵ وہ اللہ ایسا ہے کہ اس نے اپنے رسول

الف

کافی تو اہم صدیقی سن مجھ کو تحقیق تے اقل ارادہ الریایا الصادقة وقال الرابع ان صدق کیوں
بالقول بالفعل فی الآیۃ صدق بالفعل وهو التحقيق ای حقق سبحانه و روائہ ۱۲

والقصد في الروح ان المعنى لقد صدق الله رسوله في رؤياه على انه من باب المحذف والايضا

أَشَدَّ أَعْلَى الْكَفَّارِ رَحْمَةً بَيْنَهُمْ تَرْتَمِمْ رُكْعًا سَجْدًا أَيْبَسْتَعُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا لِيَسْمَاهُمْ فِي جَوْهَرِهِ

وہ کافروں کے مقابلہ میں تیز ہیں آپس میں جہاں ہیں اسے غلطی اچھو دیکھ گا کہ کبھی رکوع کر رہے ہیں کبھی سجدہ کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ کے فضل اور رضامندی کی جستجو میں لگے ہیں

مِنْ أَثَرِ الشُّجُوذِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطَاةً فَازَرَسَهُ

انکے چروں پر نیاں ہیں یہ انکے اوصاف توحید میں ہیں اور انجیل میں ان کا یہ وصف ہے کہ جیسے کھیتی کہ اس نے اپنی سوئی نکالی پھر اسے اس کو قوی کیا۔

فَاسْتَعْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَى سَوْدٍ يُجِيبُ الزَّرْعَ الْكَفَّارُ وَعَدَا اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

پھر وہ کھیتی اور سوتی ہوئی پھر اپنے تندہ پر سیدھی کھڑی ہو گئی کہ کسانوں کو بھلی معلوم ہونے لگی تاکہ ان کو کافروں کو بلادو اللہ تعالیٰ نے ان صاحبوں کو ایمان لائی ہیں اور نیک کام کر رہے ہیں

مِنْهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ

مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ کر رہا ہے

(صلی اللہ علیہ وسلم) کو ہدایت (کاسمان یعنی قرآن) اور سچا دین (یعنی اسلام) دیکر (دنیا میں) بھیجا ہے تاکہ اس (دین) کو تمام دنیویں غالب کر دے (باعتبار حجت و دلیل کے تو ہمیشہ اور باعتبار شوکت و سلطنت اہل دین اسلام کے بشرط صلاح اہل دین کے اور چونکہ یہ شرط صحابہ میں پائی جاتی تھی کیا دل علیہ قولہ والذین معہ انہ اسلئے یلایت اثبات رسالت کے تھا بشارت بھی ہو گئی صحابہ کے لیے فتوحات عامہ کی چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا کیا بیظہر بالناسرا شیخ) اور یہ اہل حجت جاہلیت جو آپ کی رسالت کے منکر ہیں آپ مخوم نہ ہوں کیونکہ آپ کی رسالت پر اللہ کافی گواہ ہو اور وہ آپ کی رسالت کی تصدیق کرتا ہو اور کافی کا یہ مطلب نہیں کہ دلائل کی حاجت نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان کا انکار مضرب نہیں اور گواہی اللہ تعالیٰ کی یہی ہے کہ اس نے رسالت پر دلائل قائم کی من المعجزات و اعجاز القوان پس لائل سور یہ بات ثابت ہو گئی (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں (اس میں اثبات رسالت کے تھا آپ کا تسلیہ بھی ہو گا کہ یہ لوگ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے تھا لفظ رسول اللہ نہیں لگتے دیتے تو ہم اپنے قرآن میں آپ کے نام کے تھا یہ لفظ قیامت تک کے لیے مقرون کی دیتی ہیں) اور (اگے آپ کے متبعین صحابہ کے فضائل بشارات ہیں کہ جو لوگ آپ کی صحبت یافتہ ہیں (عجماء اور جو اس سفر حدیبیہ میں ہمراہ ہیں خصوصاً اور صحبت عام ہر قلیل و کثیر کو پس صحابہ اس میں آگے غرض وہ حضرات ان صفات و کمالات کے تھا موصوف ہیں کہ وہ کافروں کے مقابلہ میں تیز ہیں (اور) آپس میں (یعنی مسلمانوں کے تھا) ہمراہ ہیں

ہیں (اور) اسی خطاب کو دیکھ گا کہ کبھی کو ع کر رہے ہیں کبھی سجدہ کر رہے ہیں (اور) اللہ تعالیٰ کے فضل (یعنی ثواب) اور رضامندی (یعنی قرب) کی جستجو میں لگے ہیں ان (کی عبادت) کے آثار بوجہ تاثیر (انکے) سجدہ (اور عبادت) کے انکے چروں پر نیاں ہیں (وہ آثار شتووع و خضوع کے انوار ہیں جو مومن متقی کی چہرہ میں شاہد کیے جاتے ہیں) یہ (جو) انکے اوصاف (مذکور ہوئے) توحید میں (موجود) ہیں اور انجیل میں ان کا یہ وصف (مذکور) ہے کہ جیسے کھیتی کہ اس نے (اول میں سے) اپنی سوئی نکالی پھر اس نے (غنا سر متغذی ہو کر اپنی) اس (سوئی) کو قوی کیا (مطلب یہ کہ وہ کھیتی قوی ہوئی) پھر وہ کھیتی اور سوتی ہوئی پھر اپنے تندہ پر سیدھی کھڑی ہو گئی کہ (اپنے نشوونما سے) کسانوں کو بھلی معلوم ہونے لگی (اسی طرح صحابہ میں اول منعت تھا پھر روزانہ قوت بڑھتی گئی اس میں بھی بشارت ہے فتوحات اسلامیہ کی اور اللہ تعالیٰ نے صحابہ کو اسلئے نشوونما دیا تاکہ ان کی اس حالت) سو کافروں کو (حسد میں) جلائے (اور آخرت میں) اللہ تعالیٰ نے ان صاحبوں کو جو کہ ایمان لائی ہیں اور نیک کام کر رہے ہیں (گناہوں کی) مغفرت اور (طاہات پر) اجر عظیم کا وعدہ کر رکھا ہو (اشد انہ میں لگے اخروی اعمال اور کرب میں لگے دنیوی احوال اور وعدہ الح میں ان کا حسن مال مذکور ہے) ف زراع کی تخصیص اس لیے کی کہ وہ مبصر ہوتے ہیں جب تک وہ کھیتی خوش معلوم ہوتی ہے تو واقع ہی میں چھی جو اور اس میں صحابہ کی نہایت بلع مہج ہے آمونہ میں من بیانہ یہ اس میں داخل ہیں لبتہ یہ سلم ہو کہ ختم علی الامان شرط ہو تھا اور برکات فضائل صحابیت کی لیکن اس سے شائنین صحابہ کی کار براری نہیں ہو سکتی اس لیے کہ علم اہل حق صحابی مسعودی چند ہوتے جیسا کہ اس فقرہ کا

<p>ملحقات الترجمة</p> <p>لہ قولہ فی الذین معہ خصوصاً علیہم مانی الروح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما</p> <p>احمدیہ ۱۳۵۱ھ</p>	<p>اللغات</p> <p>منشطاً فی القاموس فراخ النحل والزرع اور قد من الشجر ما خرج حول اصلہ ۱۳۵۱ھ</p> <p>المنہ قولہ فاستعظظ فاستوی لہ الروح کذا فی الحزق ۱۲ اللہ اعظم قولہ فاذا راع الامان و خاف</p>
--	---

سُورَةُ الْحَجَرَاتِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَهُوَ ثَمَانِي عَشْرَةُ آيَاتٍ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُوا بِيَدِي اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

اے ایمان والو! اللہ اور رسول سے پہلے تم سبقت مت کیا کرو اور اللہ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ سننے والا جاننے والا ہے اے ایمان والو

آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ

اپنی آوازیں پیغمبر کی آواز سے بلند مت کیا کرو اور وہ ان کو ایسے کھل کر بولا کر دجیے آپس میں ایک دوسرے سے کھل کر بولا کرتے ہو کبھی تمہارے

أَعْمَالِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ إِنَّ الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

اعمال برباد ہو جاویں اور تم کو خبر ہی نہ ہو بے شک جو لوگ اپنی آوازوں کو رسول کے سامنے پست رکھتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں

الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

جو اللہ اور رسول کے حکم سے منع ہوئے اور رسول اللہ نے ان کو کفر کا حکم دیا ہے

الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

جو اللہ اور رسول کے حکم سے منع ہوئے اور رسول اللہ نے ان کو کفر کا حکم دیا ہے

الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

جو اللہ اور رسول کے حکم سے منع ہوئے اور رسول اللہ نے ان کو کفر کا حکم دیا ہے

الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

جو اللہ اور رسول کے حکم سے منع ہوئے اور رسول اللہ نے ان کو کفر کا حکم دیا ہے

الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

جو اللہ اور رسول کے حکم سے منع ہوئے اور رسول اللہ نے ان کو کفر کا حکم دیا ہے

الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

جو اللہ اور رسول کے حکم سے منع ہوئے اور رسول اللہ نے ان کو کفر کا حکم دیا ہے

الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

جو اللہ اور رسول کے حکم سے منع ہوئے اور رسول اللہ نے ان کو کفر کا حکم دیا ہے

الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

جو اللہ اور رسول کے حکم سے منع ہوئے اور رسول اللہ نے ان کو کفر کا حکم دیا ہے

الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

جو اللہ اور رسول کے حکم سے منع ہوئے اور رسول اللہ نے ان کو کفر کا حکم دیا ہے

الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

جو اللہ اور رسول کے حکم سے منع ہوئے اور رسول اللہ نے ان کو کفر کا حکم دیا ہے

الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

جو اللہ اور رسول کے حکم سے منع ہوئے اور رسول اللہ نے ان کو کفر کا حکم دیا ہے

مسائل سلوک

قوله تعالى يا ايها الذين

امنوا لا تقدوا بيدي

الله ورسوله في الدين

الى لوم العبد بالشرع و

الادب وتوكل مقتضيه

الطبع اه قوله تعالى

ايها الذين امنوا لا ترفعوا

اصواتكم فوق صوت الله

قالوا الايات اصل في

الشيء وحرمة وفي الشرع

تحت آية ولوا انهم صبر

ورأيت في بعض الكتب

الحبر ابن عباس كاريه

الى ان في حديث لا تخلفوا

العظيم عنده فوقف عند

ولا بدق الباب عليه

يخرج فاستعظم ذلك

منه فقال له يومها

دققت الباب يا ابن

فقال العالم في قومه كانه

في متروك قال الله تعالى

في حق نبيه عليه السلام

والسلام ولوا انهم صبر

حتى تخرج اليهم لكان

لهم وقد رأيت هذا

صغيرا فقلت بموجبه

مشا فحج الله تعالى

ترجمہ

قوله تعالى يا ايها الذين

لا تقدوا بيدي

الله ورسوله في الدين

رسوله اس میں عمل بالشرع و

الادب اور ادب کی رعایت ا

مقتضیات طبع کا ترک نہ کرو

قوله تعالى يا ايها الذين

لا ترفعوا اصواتكم فوق

صوت الله

یعنی اللہ کی آواز سے بلند مت کیا کرو

اور اللہ کی آواز سے بلند مت کیا کرو

اور اللہ کی آواز سے بلند مت کیا کرو

اور اللہ کی آواز سے بلند مت کیا کرو

۱۲۱. اللَّهُ قُلُوبَكُمْ لِلتَّقْوَىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَاءِ

پسے قلوب کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لیے خالص کر دیا ہے ان لوگوں کے لیے مغفرت اور اجر عظیم ہے بے شک جو لوگ مجھوں کے باہر سے آپ کو بھارتے ہیں

۱۲۲. الْحَجَرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَلَوْ أَنَّكُمْ صَبَرْتُمْ وَاصْتَبَرْتُمْ لَكُنْ خَيْرًا لَّهُمْ ط

ان میں اکثروں کو عقل نہیں ہے اور اگر یہ لوگ صبر کرتے یہاں تک کہ آپ خود باہر آجے پاس آتے جاتے تو یہ ان کے لیے بہتر ہوتا

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

اور اللہ غفور رحیم ہے -

در فصل ان آیتوں کے نزول کا یہ ہے کہ ایک بار نبی تہیم کے کچھ لوگ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما میں باہم آپ کی مجلس میں اس امر میں گفتگو ہو گئی کہ ان لوگوں پر حاکم کس کو بنایا جاوے حضرت ابو بکر نے فقہاء بن معبد کی نسبت راوی دی اور حضرت عمر نے اقرع بن حابس کی نسبت راوی دی اور گفتگو بطور مد و نول کی آوازیں بلند ہو گئیں اس پر یہ حکم نازل ہوا رواہ البخاری کہ اے ایمان والو! اللہ اور رسول (کی اجازت) سے پہلے تم کسی قبیل یا قبیل میں سبقت مت کیا کرو دینے جب تک قرآن قویہ یا تصریح سے اذن گفتگو کا نہ ہو گفتگو مت کرو جیسا مودر آیت میں انتظار کرنا چاہیے تھا کہ یا تو آپ خود کچھ فرماتے یا آپ پہنچتے ہوں انتظار کے مبادرت میں خیال تھا کہ شاید یہ مبادرت آپ کی مرضی کے خلاف ہو تو جا نہ ہو گا کیونکہ جواز موقوف پر اذن شرعی پر خواہ قطعی ہو یا ظنی اور جیسے غیبت رسول میں دل نص پھر تامل و فکر نص میں ضروری ہر اسی طرح حضور میں اول انتظار نص پھر تامل قرآن میں ضروری تھا پس غلطی یہ ہوئی کہ انتظار نہیں کیا اسی طرح ہر فعل میں یہی حکم ہو اور اللہ سے ڈرنے پر بیشک اللہ تعالیٰ (تمہارے سب اقوال کو) سننے والا (اور تمہاری افعال کو) جاننے والا ہے اور اے ایمان والو! تم اپنی آوازیں پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کی آواز سے بلند مت کیا کرو اور نہ اُسے ایسے کھل کر بولا کرو جیسے آپس میں ایک دوسرے کی کھل کر بولا کرتے ہو یعنی نہ بلند آواز سے بولا جیسے آپس کے سامنے بات کرنا ہو گو یا ہم ہی مخاطب ہو اور نہ بلا ہر کی آواز سے بولا جیسے خود آپ کو مخاطب کر رہے ہو تمہاری اعمال بر باد ہو جاویں اور تم کو خبر بھی نہ ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات رفع صوت کہ صورت بیباکی ہو اور جہر کبر یا ہم کہ گستاخی ہو طبعاً بوجہ اس کے کمال دعا لمدعی التزام ادب متبوع ہوتا ہو اور اس میں اس التزام کا ترک نہ لگاؤ اور جو جب تاذی ہو سکتا ہو اور تاذی رسول کی موجب جہر عمل ہو اور گواہ معاصی موجب جہر نہیں ہوتے لیکن اس مقام میں جو مخصوص ہوا البتہ بعض اوقات جبکہ طبیعت زیادہ منبسط ہو یہ مور ناگوار نہیں ہوتے اسوقت بوجہ عدم تحقق ایذا موجب جہر نہیں ہوتے اور چونکہ تاذی سامع کا تحقق یا عدم تحقق بعض اوقات محکم کو معلوم نہیں ہوتا اور اس بنا پر ممکن ہے کہ تاذی ہو جاوے اور اس سے جہر بھی ہو جاوے اور محکم اسی گمان میں رہے کہ تاذی نہیں ہوئی پس جہر کی بھی خبر نہ لا تشغرون کے یہی معنی ہیں اور اس بوجہ سے مطلق رفع صوت جہر بالقول کو نہی غنہ ٹھہرایا کہ گواہ کے افراد موجب تاذی نہ ہوتے لیکن اس کی تفسیر کیسے ہوگی لہذا مطلقاً تمام افراد کو ترک کر دینا چاہیے تو یہ ترمیم تہی رفع صوت پر آگے ترغیب سے خفض صوت کی بیشک لوگ اپنی آواز کو

کو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے سامنے پست رکھتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کے قلوب اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لیے خالص کر دیا ہے اور ایسے ان کے قلوب میں غیر تقویٰ نہیں ہے مطلب یہ کہ متقی کامل میں مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس باب میں وہ کمال تقویٰ کے مشاوصوف ہیں کیونکہ کمال تقویٰ حسب حدیث مرفوع ترمذی ہے لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَّ الْمُنَابَهِ بَأْسَ أَوْ رَفَعَ صَوْتَهُ كِيَانٍ يَسْرُدُ فِي نَفْسِهِ غَيْرَ ذِي بَأْسٍ هے جس میں تاذی نہ ہو اور ایک فرد ذی بأس ہر جس میں تاذی موجب انہوں نے مطلقاً رفع صوت کو ترک کر دیا تو ذی بأس کے حذر سے غیر ذی بأس کو ترک کر دیا پس کمال تقویٰ متحقق ہو گیا اور فی نفسہ کی قید اس کی لگائی کہ بعد نبی کے پھر تو دونوں فردین فی بأس میں آگے آئے اس عمل کا ثمرہ اخروی مذکور ہے کہ ان لوگوں کے لیے مغفرت اور اجر عظیم ہے (اور اگلی آیتوں کا قصہ یہ ہے کہ وہی نبی تہیم جب آپ کے حضور میں آنے کے لیے آئے تو اسوقت آپ دولت خانہ میں تشریف رکھتے تھے

اللغات

قوله ۱۲۱ متحقق مجاز عن الاخلاص لان الذی یب یقین یدان یصل بریرہ من غنہ و متقی و فی الروح ان تفسیر متقین بالخلص امین بریرہ جامع عن جاد قوله من و داء یسے فایح اعم من و داء خلف

ومن ابتداء تاجہ لان ابتداء المدارس المتأدی و ہر جاز من الحجرات ۱۲

البلاغۃ

قوله ۱۲۲ ینادونہ عن الماضی بالمضارع للاستحضار ۱۳

اُن لوگوں نے باہر سے بوجہ قلت تہذیب کے آپ کو نام لے کر چکارا شروع کیا یا محمد اخرج الینا اسپر آیتیں نازل ہوئیں کذا فی الدار المنورہ جو روایت ابن اسحاق عن ابن عباس کہ جو لوگ حجروں کے باہر سے آچکے پکارتے ہیں اُن میں اکثر لوگوں کو عقل نہیں جو روایت آپ کی ادب کرتے اور ایسی جرات نہ کرنے اور اکثر ہم فرمانے کی وجہ یا تو یہ ہے کہ بعض چکارے نوالے فی نفسہ جری نہونگے لیکن دیکھا دیکھی اُن سے بھی غلطی ہو گئی اور یا سب ایک ہی طرح کے ہوں لیکن اس لفظ کے کہنے سے کسی کو اشتعال نہ ہوگا کیونکہ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ شاید مجھ کو کہنا مقصود نہ ہو اور یہ طریقہ آداب عظمیٰ ہے اور اگر یہ لوگ (ذرا صبر و انتظار کرتے یہاں تک کہ آپ خود باہر آئے پاس آجاتے تو یہ اُنکے لیے بہتر ہوتا) کیونکہ یہ ادب کی بات تھی اور یہ لوگ اگر اب بھی توبہ کر لیں تو معاف ہو جائے کیونکہ اللہ غفور رحیم ہے

ف بعد نزول آیات سابقہ کے صحابہ کی یہ کیفیت ہو گئی کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ قسم جو کہ اب مرتے دم تک آپ اس طرح بولوں گا جیسا کوئی کسی سے سرگوشی کرتا ہو کذا فی الدرع البقی اور حضرت عمرؓ اس قدر آہستہ بولنے لگے کہ بعض اوقات دوبارہ پوچھنا پڑتا کہ کذا فی الصحیح اور حضرت ثابت بن قیس کی باوجودیکہ خلقہ آواز بلند تھی مگر یہ سن کر وہ بہت ڈرے اور روئے اور نہایت تکلف کر کے اپنی آواز کو گھٹایا کذا فی الدرع اور علماء نے تصریح کی ہے کہ حضرت دین کی بزرگی رکھتے ہوں اُنکے تقابلی ہی آداب تناسل ہو گئے اور آپؐ کو سوا دیک و بال اُس صاحب کا ہونا لیکن تا ذی بلا صبر و در میں حرمت ضروری اور ضبط اعمال کی تقریر میں جو کہا گیا ہے کہ یا س علم میں جو مخصوص ہے جو حقیر کے نزدیک سہل عمل ہے جو ادرااس سے معتزلہ و خارج کے استلال کی بھی گنجائش نہ رہی کہ گناہ کرنے سے خارج عن الایمان یا داخل فی الکفر ہو جاتا ہو اور نہ اہل حق کی طرف سے جواب دینے کے لیے اس امر کی ضرورت رہی کہ رفع صوت کا کفر ہو یا نہ ہو **ح** ذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تکلف ثابت کیا جائے کیونکہ کفر وی رفع صوت وغیرہ ہو سکتا ہے جس سے خاص مقصود آپ کو ایذا نہ ہو چنانچہ ہونا بظراف محصیت کے کہ مرا سکا ہوں ہے فعل مختل ایذا کا بھی محصیت قرار دینا بعینہ نہیں خوب سمجھ لو غایت مافی اللباب ایک محصیت کو بھی حابطہ اعمال کہنا پڑے گا سو اس موجبہ جزئیہ کی نفی کوئی سالبہ کلیہ مخصوص نہیں جو اس لیے اس کا قائل ہونا مضائقہ نہیں اور اس میں اجمال نبوی کی خاص رعایت سے اس کے قائل ہونا راجح ہے ایک تقریر توجہ اعمال کی یہ جو گراس کی تحریر کے بعد اس کا یہ جزو قلب میں کہلنا تھا کہ اہلسنت کے اس قاعدہ کو جو ظاہر اعام معلوم ہوتا ہے کہ معاصی حابطہ اعمال نہیں مخصوص کہنا پڑے گا جس پر بجز ضرورت توجہ قریب آیت کے اور کوئی دلیل نہیں اور چونکہ دوسری توجہات بھی مختل ہیں اس لیے احتمال کے ہوتے ہوئے اس ظاہر کا دلیل بننا مشکل ہو اور بلا دلیل تخصیص کا دعویٰ مشکل اس لیے ایسی توجہ کی تلاش ہوئی جس میں تخصیص کا بھی قائل ہونا نہ پڑے اور آیت میں بھی کسی بتیادیل کا ارتکاب کرنا نہ پڑے پس متعدد تفاسیر میں بھی تلاش کیا گیا اور دوسرے احباب بھی مشورہ کیا گیا مگر میرے قلب کی توجہ کو شفا ہونی آخر حضرت مولانا رومیؒ کے کلام سے جناب باری تعالیٰ میں عاکم کے استمداد کی کہ اُنکے کلام میں کوئی ایسا مضمون ظاہر فرما دے جو اس آیت کی تفسیر میں مبین ہو جاوے یہ عاکم کے جو مثنوی اکھولی تو دوسری اشعار مناسبہ کے ساتھ یہ شعر نکلا ہے چوں دل آن شاہ زین سان خون بود عصمت ادا منت فہم چون بود جس میں بہت ہی مختصر بیان کرنے سے فوراً قلب میں تقریر ذیل وارد ہوئی وہ یہ کہ بے ادبی اور گستاخی جو جبکہ بقصد ایذا رسول ہو صرف گناہ ہی ہوگا مگر چونکہ یہ سبب گناہ ایذا رسول کا (وینطبق علی قول مولانا زین سان خون بود) اور ایذا رسول حق تعالیٰ کے نزدیک اس قدر مخصوص ہے کہ بعض اوقات وہ سبب ہو جاتا ہے خذلان عدم توفیق وعدم حفظ حق للعبد کا (وینطبق علی قول مولانا عصمت چون بود) اور یہ خذلان سبب قریب ہو جاتا ہے وقوع فی الکفر الاختیاری کا اور کفر کا حابطہ اعمال ہونا معلوم ہے پس معنی یہ ہو چکا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رفع صوت و جہر بالقول مست کر کے بھی ایسا نہ ہو کہ آپ کی تکلیف ہو چکے جس سے تم خذلان ہو جاؤ اور اس خذلان کے سبب خدا خواستہ تم قصداً کفر کے اعمال کرنے لگو اور جو وقت تم رفع صوت و جہر بالقول کے مرتکب ہو چکے اس وقت تم کو اس سبب رفع و جہر لکفر بواسطہ تاوی رسول خذلان حق کی خبر اور اس کا احتمال بھی نہ تھا کیونکہ اُسکے احتمال پر صحابہ سے اُسکے ارتکاب کا کب احتمال ہو سکتا تھا پس میں نے جو کہا ہے کہ کبھی ایسا نہ ہو انیہ حاصل ہے ان تخطا و بیل مخافتہ ان تخطا کا اور یہ جو کہا ہے اس وقت تم کو الی قولہ خبر اور اس کا احتمال بھی نہ تھا یہ حاصل ہے و انتہا لا تشعروں کا پس اس تقریر پر کسی محصیت کا حابطہ بلا واسطہ ہونا بھی لازم نہ آیا اور اسی حیطہ بلا واسطہ ہی کی اہل سنت نے نفی فرمائی جو ادرااس محصیت کا دوسرے معاصی آشد ہونا بھی جو کہ مفہوم عن المقام ہے ثابت ہو گیا کہ دوسرے معاصی میں اس شان کی وحید نہیں لی۔ الحمد للہ کہ اس تقریر سے سب غبار صاف ہو گئے اور لفظ ابھی کسی تکلف کا ارتکاب کرنا نہیں پڑا و ہذا من فضل اللہ تعالیٰ ثم من برکات مولانا نیزا شرف علی عارض ہے کہ تقریر بالا میں جملہ حالیہ انتہا لا تشعرون کی مقارنت عامل کے تھا کیونکہ اُسکے بعد ایک تقریر اس حال کی مقارنت حقیقیہ کی ذہن میں آئی جس کو ہنوز ضبط نہ کرتے پایا کہ شفقی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْجِعُوا كَمَفْسٍ يَنْبَغِي فَعَلْتُمْ بَلَاءًا أَنْ تَصِيبُوا قَوْلًا يَجْمَعُهُ قَتَصِحُوا عَلَى

اے ایمان والو اگر کوئی مشرک آدمی تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کہ وہ کبھی کسی قوم کو نادانی سے کوئی ضرر نہ پہنچا دو

فَاعْلَمُوا نَدِيَّ مِثْرٍ ۝

اپنے کچے پر پختا کر پڑے۔

مولوی حبیب احمد صاحب نے مجھے کو لکھ کر دکھلائی چونکہ وہ بالکل وہی تقریر تھی جس کو میں لکھنا چاہتا تھا اس لیے میں اس میں بالکل متفق ہوا اور ذیل میں اس کو نقل کیا جاتا ہے وہ ہذا چونکہ انتم لائشعرون حال ہوا ان تجربہ اعمال کو سب سے پہلے مجھے اچھا معلوم ہوئے کہ عنوان بیان یہ ہو پس یہی ہو گا کہ تم رفع صوت جہر بالقول مست کرو مبادا اس کی شائستگی تمہاری اعمال جہر ہو جائیں اس طرح رفع صوت جہر بالقول موجب ایذا رسول ہو کر مفضی الی الخذلان ہوا اور خدا منہر بکفر اختیار کرے اور کفر اختیار کرے موجب جہر اعمال ہو جاوے اور تمہیں حساس بھی ہو کہ اس کا اصلی سبب تمہارا رفع صوت جہر بالقول ہی تھا اور تمہاری اس لاابالی پن نے تم کو یہ روز بد دکھلایا اس عنوان میں پورا مقصود بھی آگیا اور انتم لائشعرون کی جاہلیت بھی ظاہر رہی انتھی تقریر المشفق الموصوف اور الیہم اس لیے بڑا یا کہ اگر خروج ہو مگر قرآن سے معلوم ہوا کہ ان سے ملنے کو نہیں تشریف لاؤ مثلاً باہر آکر اور کسی کام کی طرف متوجہ ہو گئے تو ان کو اس وقت اور صبر کرنا چاہیے یہاں تک کہ آپ ان کی طرف متوجہ ہوں کیونکہ یہ خروج الیہم نہیں ہو جو کہ غایت تھی صبر کی بلکہ توجہ الیہم جو کہ حاصل ہو خروج الیہم کا صبر کی غایت ہوگی رابطہ اوپر آداب بنویہ میں ارشاد تھا لاتقوا بین یدی اللہ ورسولہ یعنی اذن شرعی کے قبل کسی امر میں سبقت مست کرو آگے اس امر عام میں سوائے خاص امر کا ذکر فرما کر اس حکم شرعی سے سبقت کرنے کی جانحت فرماتے ہیں اور امر خاص کسی شخص یا مجمع کی شکایت پہنچتا ہے اور سبقت قبل اذن الشرعی بلا تحقیق اس شکایت کے مقتضایہ عمل کرنا ہے ۔

پہنی از عمل بالنیمہ بالتحقیق

بَايَعُوا اللَّهَ يَوْمَ الْاُحُدِ فَاسْقُ كَيْسًا ثَقِيلاً اَنْ تَصِيْبُوْا قَوْمًا كَجَهْلِيَّةٍ فَتَصِيْبُوْا عَلٰى مَا فَعَلْتُمْ نَذِيْرًا ۝ (اس کا قصہ نزول کا
 اس طرح ہوا اور پھر حکم عام ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ولید بن عقبہ کو بنی مصطلق سے زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے بھیجا اور ایک روایت میں بنی وکیعہ آیا تو ولید بن
 اور ان میں زمانہ جاہلیت میں کچھ عداوت تھی ولید کو دہاں جاتے ہوئے اندیشہ ہوا ان لوگوں نے سن کر استقبال کیا ولید کو گمان ہوا کہ یہ لوگ بارادہ قتل آؤں ہیں
 واپس جا کر اپنے خیال کے موافق کہہ دیا کہ وہ تو خائف اسلام ہو گئے آپ حضرت خالد کو تحقیق حال کے لیے بھیجا اور فرمادیا کہ خوب تحقیق کرنا اور جلدی مت کرنا چنانچہ
 انھوں نے دہاں بجز اطاعت اور خیر کے کچھ نہ دیکھا اگر آپ کا اطمینان کر دیا سپریم حکم نازل ہوا اخذتہ من عدۃ روایات فی الداسا اور بعض روایات
 میں ایک ہے کہ وہ لوگ خود حاضر خدمت ہوئے اور آپ کو اطمینان لایا وجہ تطبیق یہ ہو سکتی ہو کہ دونوں واقعے ہوئے ہوں یعنی اے ایان والور جس طرح ولید بن عقبہ
 کی خبر پر یاد دہا دی کہ ولید بن عقبہ علیہ السلام نے رسول اللہ علیہ وسلم نے عمل کرنے میں جلدی نہیں کی بلکہ اس کی تحقیق فرمائی جس سے ایک حکم شرعی ثابت ہو گیا کہ بد
 تحقیق کے ایسی خبر پر عمل کرنا چاہیے اور دوسرے حکم کو معلوم ہو چکا ہو کہ حکم شرعی سے سبقت کرنا منہی عنہ ہے پس لا خالاس حکم شرعی سے سبقت منہی عنہ ہو گی اور جب غیر
 محکوم علیہ بالفیق میں حکم ہو تو فاسق کے باب میں بدعت کے ہم قدم کو اہتمام کے لیے مکرر حکم دیتے ہیں کہ اگر کوئی شری آدمی تمہاری پاس کوئی خبر لادے (جس میں کسی کی
 شکایت ہو) تو راجدوں تحقیق کے اس پر عمل مت کیا کرو بلکہ اگر عمل کرنا ہو تو خوب تحقیق کر لیا کرو کبھی کسی قوم کو نادانی سے کوئی ضرر نہ پہنچا دو پھر اپنے کیے پر پوچھنا پڑی
 مطلب یہ کہ جیسا اس واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہوا ایسا ہی تم کو کرنا چاہیے کہ اس کے خلاف وہی تقدیم بین ید اللہ و رسول ہے
 جس کی مخالفت ہر جگہ ہو پس یا ایہ الذین آمنوا میں مخاطب عام مومنین میں اور فاسق کو مراد عام فاسقین ہیں اور فاسق کا ذکر افادہ مبالغہ فی الحکم کے لیے ہو نہیں
 کہ جس قصہ میں اس کا نزول ہوا جو اس کو فاسق کہا گیا ہو پس اس آیت، سونہ ولید کا فاسق ہونا لازم آیا اور نہ اس کا شبہ ہا کہ یہ سوہم ہو کہ اس کے لیے تحقیق کچھ

الحج : من تصيبوا في هذا تصيبوا وكرامة ان تصيبوا ١٢٠

وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ

اور جان رکھو تم میں رسول اللہ ہیں بہت سی باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ اگر اس میں تمہارا کہنا مانا کریں تو تم کو بڑی مصرت پہنچے لیکن اللہ تعالیٰ نے تم کو

إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ وَزَيْنٌ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ

ایمان کی محبت دی اور اس کو تمہاری دلوں میں مرغوب کر دیا اور کفر اور فسق اور عصیان سے تم کو نفرت دیدی ایسے لوگ خدا تعالیٰ کے

هُمُ الرَّاشِدُونَ ۚ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

فضل اور انعام سے راہ راست پر ہیں اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے

مسائل السلوک

قولہ تعالیٰ لوطیعیۃ

کنیز من الاہل

لا یطعم المواقفۃ

من الشیخہ الکاملہ

یسعی فیہا بعض

بعقلہ یستعبر شیخہ

وہنشاہ فی الحقیقۃ

ضعف الاعتقاد

قولہ تعالیٰ لوطیعیۃ

کنیز من الاہل

اسی طرح اس کی کوشش

کوشش کو اپنی رائے

بناوے

کارروائی کرنا چاہا ہو گا وجہ دفع شبہ ظاہر ہے کہ آپ اس میں مخاطب نہیں بلکہ عام مومنین کو حکم ہے کہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اقتدار ہو اور اس خبر سے مراد مطلق خبر نہیں ہو بلکہ جبر عمل کرنے سے کسی کا ضرر لازم آتا ہو بقدرینہ ان تصدیق ۱۱ الخ تو اس مقلع الفسق و مقطوع الفسق دونوں کی خبر غیر مقبول ہے پس اس مقام پر مطلقاً خبر واحد کے مقبول یا غیر مقبول ہونے کی تفصیل سے بحث کرنا امر نامناسب ہے اس طرح صحابہ کے عدول وغیر عدول ہوئی کی بحث کرنا امر نامناسب ہے کیونکہ ولید کا فاسق ہونا اگر کسی سے لازم ہی نہیں تا بلکہ نہ حدیث سے اس لیے کہ ممکن ہے کہ ولید کو خود گمان میں غلطی ہوئی ہو اور قنبینا سے یہ مقصود نہیں کہ ضرور اس کی تحقیق کی جائے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ اگر کسی شخص کی جرائی سن کر بالکل التفات نہ کریں جائز ہے بلکہ بعض جگہ تو تجسس حرام ہے بلکہ مقصود اس سے یہی ہے عمل بلا تحقیق سے جیسا کہ تقریر ترجمہ میں ظاہر کر دیا ہے اور یہ مسئلہ مستقل ہے کہ تحقیق کہاں واجب کہاں جائز ہے کہاں ممنوع ہے سو اس میں قول محل یہ ہے کہ جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب شرعی فوت ہوتا ہو وہاں واجب ہے مثلاً سلطان کسی کے ارتداد کی خبر سے تو چونکہ ارتداد کی صورت میں اس پر واجب ہے کہ اس کی توبہ کراوے ورنہ قتل کر دے اس لیے تحقیق واجب ہے یا سلطان نے سنا کہ فلاں شخص فلاں کو قتل کرنا چاہتا ہے تو چونکہ بوجہ سلطان ہونے کے حفاظت عایا کی اس کے ذمہ واجب ہے اس لیے اس کی تحقیق اور نظام واجب ہے اور جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب فوت نہیں ہوتا اور تحقیق کرنے سے اس میں مصلحت عہ کا بھی کوئی ضرر نہیں ہوتا تو وہاں تحقیق جائز ہے جیسے سنا کہ فلاں شخص مجھ کو مارے گا اور اگر تحقیق کرنے سے اس کی کوئی دفع مصرت نہیں اور اس دوسرے کو ناگواری ہو تو تحقیق حرام ہے جیسے سنا کہ فلاں شخص خفیہ شراب پیتا ہے تو تحقیق نہ کرنے سے اپنا کوئی ضرر نہیں اور تحقیق کرنے سے وہ فضیحت ہوتا ہے جو بوجہ سمجھ لیا جائے ربط اور پھر تقدیر مواہین بد اللہ رتبہ میں ایک ادب نبوی یہ بتلا گیا ہے کہ کسی امر میں کچھ حکم سے سبقت نہ لیا جائے اور اس امر کے بعض افراد وہ ہیں کہ وہ امور دینیہ نہیں بلکہ امور دنیویہ ہیں جیسے اپنے حق زینب اور اس کے بھائی کو فرمایا تھا کہ زید بن حارثہ سے زینب کا نکاح کر دیا جائے تو اس پر امور میں بوجہ دینی ہونے کے جواز سبقت اور عدم وجوب اطاعت کا شبہ ہو سکتا ہے بلکہ اس سے بڑھ کر ایسا امور میں بعض اوقات یہ بھی تخیل ہو سکتا ہے کہ یہ امور متعلق راء اور تدبیر کے ہیں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جاری راء کی موافقت میں اور مصلحت کے اس کے متعلق ارشاد ہوا ہے اور چونکہ ایسا امور ضرور کی حیات ہی تک پیش نہ کئے ہیں اس لیے واعلموا ان فیکم رسول اللہ فرما کر اس شخص کی تفصیل دی

ایجاب اطاعت مطلقہ رسول بر امت و عکس

وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ (الے قولہ) وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ اور جان رکھو کہ تم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں جو خدا کی بڑی نعمت ہیں کہ انا تعالیٰ تقدیر اللہ الخ پس اس نعمت کا شکریہ ہے کہ کسی بات میں تم اپنے خلاف مت کرو گو دینی ہی کیوں نہ ہو اور اس فکر میں مت پڑو کہ امور دینیہ میں خود حضور جاری راء کی موافقت فرمایا کرتے تھے بہت سی باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ اگر اس میں تمہارا کہنا مانا کریں تو تم کو بڑی مصرت پہنچے کہ چونکہ وہ مصلحت کے خلاف ہوتے ضرور اس کے موافق عمل کرنے میں مصرت ہو بخلاف اس کے کہ آپ کی راء پر عمل کیا جائے کیونکہ گو بر تقدیر اس کے دینی امر ہو بھی

النجی فضلاء تعلیل للراشدین ۱۲	اشارۃ الے ان الایمان المحجب للزین ای الکمال بالایکون فیکفر ولا فسق ولا عصیان ای
السلۃ فی تکرر الیکم الکفر والفسوق والعصیان فی مقابلۃ الایمان المحجب للزین	ایکون فیکفر والفسوق والعصیان بالارکان والاقرار باللسان ۱۲

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمًا مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ

اے ایمان والو! تم مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہیے کیا عجیب ہے کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہیے کیا عجیب ہے

يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمَاءُ الْمَقْصُوفَةُ بَعْدَ الْإِيمَانِ

کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو بری لقب پکارو ایمان لانے کے بعد گناہ کا نام لگنا برا ہے

وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

اور جو باز نہ آویگے تو وہ ظلم کرنے والے ہیں۔

مسائل سلوک

قولہ تعالیٰ یا ایہذا

امنوا لا یسخر

ایشیہ لے لڑنے والا

بالنفس الظوا

لاحتقار فان

یحباً الباطن

فربا شعث

طمرین لواقم

تعلی لا ہوا

الایات من

الاحلاق مالا

قولہ تعالیٰ ان

اتقوا ففیہ

قولہ تعالیٰ یا ایہذا

امنوا لا یسخر

من ان اکرمکم

اتقوا ففیہ

کی

تو اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کرتا ہو یا تنگ کہ وہ خدا کے حکم کیطرت رجوع ہو جاوے (یعنی قتال ترک کر دی) تو ان دونوں کے درمیان عدل کے تقاضا اصلاح کو دو یعنی حدود شرعیہ کے موافق اس علم کو طے کر دو محض ترک قتال پرکتفا مست کرو ورنہ دوسری وقت قتال محتمل رہے گا اور لضاف کا خیال رکھو (یعنی فرض نفسا کی کو غالب ہونے دو) بیشک اللہ انصاف والوں کو پسند کرتا ہے (اور سبھی جو اصلاح کا حکم کیا ہو تو اس کی وجہ یہ ہے کہ مسلمان تو سب راشرک فی الدین کی وجہ سے جو کہ نسب معنوی ہی ایک ہے سرے کے) بھائی ہیں سو اپنے دو بھائیوں کے درمیان اصلاح کر دیا کرو (تاکہ حق قائم رہے) اور اصلاح کے وقت اللہ سے ڈرتے رہ کر دو (یعنی حدود شرعیہ کی رعایت رکھا کرو) تاکہ تم پر رحمت کیجاوے مقتدین بالقوۃ یا بالفعل جو کہ مسلمان ہوں خواہ اخلاصاً یا ناقصاً خواہ واحد واحد خواہ متعدد دیکھے احکام کی تفصیل یہ ہے کہ یا تو دونوں جائز ہیں امام مسلمین کی تحت ولایت ہیں یا دونوں نہیں یا ایک ہی ایک نہیں پہلی صورت میں اگر عام لوگوں کی فہمائش سے ان میں قتال موقوف ہوا تو امام پر اصلاح واجب ہے پھر تین چالیس پہلی تو کوئی اطاعت سے خارج نہ ہو یا دونوں خارج ہو جائیں یا ایک خارج ہو جاوے دوسرا خارج نہ ہو پہلی حالت میں قصاص و دیت کے احکام جاری ہونگے اور سب اصحاب میںہا کے افراد میں داخل ہیں اور دوسری حالت ملحق ہو صورت دوم کے تقاضا جس کا حکم آگے آتا ہے دوسری حالت ملحق ہو صورت سیم کے تقاضا کہ اس کا حکم بھی ابھی آتا ہے اور دوسری صورت میں دونوں باغی ہیں جن کا حکم ابھی آتا ہے دوسری صورت میں جو تحت ولایت ہے عادل کہلاتا ہے اور جو خارج ہے باغی کہلاتا ہے کہ خود امام ہی سے مقابلہ کرنے پر آمادہ ہوا نہ بغت احد کھسا انجیر میں کئی حکم بیان فرماتے ہیں اس کی تفصیل یہ ہے کہ اول ان کا مشہدہ فہم کیا جاوے گا اصلاح کی یہی ایک فرد ہے پھر اگر وہ بغاوت چھوڑ دیں تو اس صورت میں ان سے قتال نہیں ہو اور اگر باز نہ آویں تو ان سے قتال کیا جاوے گا پھر اگر ان کو قوت شکوت حاصل ہو تو قتال کے وقت تو ان کے متعلق یہ احکام ہیں کہ ان کے مجروح کو قتل کیا جاوے گا اور بھاگنے والے کا تعاقب کیا جاوے گا اور بعد قتال کے یہ احکام ہیں کہ ان کے ہاتھ سے جو عادل مقتول ہوں ان کا قصاص لیا جاوے گا جو مال تلف کیا اس کا ضمان لیا جاوے گا عدل قسط میں یہ سب احکام داخل ہیں اور اگر ان کو قوت و شکوت نہیں ہو تو قتال کے وقت ان کے متعلق یہ احکام ہیں کہ ان کے مجروح کو قتل نہ کیا جاوے گا اور بھاگنے والے کا تعاقب نہ کیا جاوے گا اور بعد قتال کے یہ احکام ہیں کہ ان کے ہاتھ سے جو عادل کا مال یا نفس جو تلف ہوا اس کا ضمان قصاص لیا جاوے گا یہ سب بھی عدل قسط میں داخل ہیں اور احکام مشترکہ یعنی حالت قوت عدم قوت دونوں میں یہ ہیں کہ قبل قتال ان کے ہتھیار چھین لیے جائیں گے اور ان کو گرفتار کر کے ذبح کر دینے کے وقت تک قید رکھیں گے اور وقت قتال یا بعد قتال ان کی ذریت کو غلام یا لونڈی نہ بناویں گے ان کا مال غنیمت نہ ہو گا البتہ توبہ کرنے تک اس کو مجبور کیا جاوے گا بعد توبہ کے پھر واپس دیدیئے یہ سب بھی عدل قسط میں داخل ہیں اور یہ سب احکام جب ہیں کہ مسلمانوں کا کوئی امام موجود ہو ورنہ لزوم بیت کا حکم اسی طرح عدم قدرت نصرت یا التباس حق و باطل کی صورت میں بھی لزوم بیت کا حکم ان میں اکثر مسائل پر ایہ ہے اور بعض شاذ و نادر دوسری دلائل سے پس صلحا میں امام کو انتظام کا اور دوسروں کو نصرت امام کا بھی حکم داخل ہے۔

حکم دوم نہی از تمسخر و طعن تراعی بالقاب مکروہہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمًا مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ

اللہ تعالیٰ انہوں نے جو عزت رجال خاصۃ اللہ التنبی علی العائب سوار کان بحضرت امام لا التناہوا عن تمسخر من النبی یعنی اللہ تعالیٰ نے جو عزت رجال خاصۃ اللہ التنبی علی العائب سوار کان بحضرت امام لا التناہوا عن تمسخر من النبی یعنی اللہ تعالیٰ نے جو عزت رجال خاصۃ اللہ التنبی علی العائب سوار کان بحضرت امام لا التناہوا عن تمسخر من النبی

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ

اسے لوگوں میں تم کو ایک اور ایک اور تم کو مختلف توہیں اور مختلف خاندان بنایا تاکہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکو اللہ کے نزدیک تم میں بڑا شریف ہے

أَنْتُمْ رِجَالٌ عَلَىٰ خَيْرٍ

جو سب زیادہ بہتر گارہو اللہ خوب جاننے والا پورا خبردار ہے۔

میں خلافت دلیل قاطع ملے یا جس میں علامات فسق کے قوی ہوں بلکہ ظاہر اصلاح کے آثار نمودار ہوں اسے تمہارا وطن کرنا یہ حرام ہے چونکہ سب افراد وطن کے حرام نہ تھے اس لیے کثیر افراد یا گیا اور یہ کثرت فی نفسہ یہ ضرور نہیں کہ اس کی فردیں دوسری قسم کی فردوں سے زیادہ ہوں اور اگر باعتبار عادت عامہ الناس کے دیکھا جائے تو قسمن قسین کے اعتبار سے بھی کثرت صحیح ہو سکتی ہے چونکہ زیادہ اتلا لوگوں کا وطن حرام ہی میں ہے یہی تفصیل ان اقسام کی جن کی طرف ان بعضی لفظ الشرح ترجمہ میں اشارہ ہوا اور وطن کے بارے میں جو مشہور ہے الخوم سوء الظن اس کا مطلب یہ ہے کہ مشتبه شخص کو اپنی احتیاط رکھے پس سو وطن کے مقتضایا پر عمل کرنا مظلون بہ کے حق میں تو حرام ہے جیسے اس کی تحقیر و تنقیص کرنا اس کو ضرر پہنچانا اور خود ظان کو اپنے حق میں جائز ہے باین معنی کہ اس کی مصرت سے خود کو اور جس کے احکام اور پر ایت ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا کی تفسیر میں بیان کیے گئے ہیں اور چھپ کر باتیں سننا یا اپنے کو سونا ہوا بنا کر باتیں سن لینا یہ سب میں داخل ہوا البتہ اگر کسی سے مصرت پہنچنے کا احتمال ہو اور اپنی یا کسی مسلمان کی حفاظت کی غرض سے اس سے مصرت رساں کی تدبیروں درارادوں کا جس سے تو جائز ہے اور غیبت یہ ہے کہ کسی کے پیچھے اس کی ایسی برائی کرنا کہ اس کے سامنے کی چاہے تو اس کو بخ ہو گو وہ سچی ہی بات ہو ورنہ بہتان ہو اور پیچھے کی فیسر یہ نہ سمجھا جائے کہ سامنے جائز ہے کیونکہ وہ تم میں داخل ہو جس کی مانعت اوپر آئی ہو کلا تلتذوا انفسکم اور محقق یہ ہے کہ غیبت گناہ کبیرہ ہے البتہ جس سے بہت کم تاوی ہو وہ صغیرہ ہو سکتا ہے جیسے کسی کے مکان یا سواری کی مذمت کرنا اور جو سامع دفع پر قادر ہو اس کا سننا بھی حکم مکرم میں ہو اور اس میں حق اللہ حق العبد و لوں ہیں اس لیے تو یہ بھی واجب اور معاف کرنا بھی ضروری ہے البتہ بعض علماء نے کہا ہے کہ جب تک اس شخص کو اس غیبت کی خبر نہ پہنچے تو حق العبد نہیں ہوتا اقلہ فی المرح عن الحسن النخعي طي ابن الصباغ والنووي وابن الصلاح والركشي وابن عبد البر عن ابن المبارك لیکن اس صورت میں بھی جس شخص کے سامنے غیبت کی تھی اس کے سامنے اپنی تکذیب کرنا ضروری ہو اگر ممکن نہ ہو تو مجبوری اور بعد موت وارثوں سے معاف کرنا کافی نہیں بلکہ غائب اور میت میں اپنے اور اُن کے لیے کثرت استغفار کرنا اور صبی اور مجنون کا فردی کی غیبت بھی حرام ہے کیونکہ اس کی ایذا حرام ہے اور کافر نے بی سلاح الا ہذا کی غیبت بعلت تضلیع وقت کے مکروہ ہو اور غیبت کبھی فعل سے بھی ہوتی ہے مثلاً کسی لنگڑی کی نقل بنا کر چلنے لگے جس سے اس کی حقارت ہو اور جس سے معاف کیا جائے اس کے لیے مندوب ہے کہ معاف کر دی و لا یلزمہ لان ذلک تبرع منه اور بعض روایات سے ثابت ہے کہ یہ بہت محرم غیبت عام خصوصاً بعض سے یعنی اگر برائی ذکر کرنے کی ضرورت یا مصلحت ہو جو شرعاً معتبر ہو تو وہ غیبت حرام میں داخل نہیں جیسے ظالم کی شکایت ایسے شخص کے سامنے جو ظلم کو دفع کر سکے یا مستحق صورت واقعہ بیان کرنے کی غرض سے کسی کا ذکر کرے یا مسلمان کو کسی کے شر و نبوی یا دینی کو بچانے کے لیے کسی کا حال بتلا دی یا کسی معاملہ کے متعلق اس سے مشورہ لینے کے وقت اس کا حال ظاہر کر دی و مثل ذلک یا جو شخص اپنے فسق کو خود آشکارا کرنا ہو اور بلا اضطراب غیبت سننا مثل غیبت کرنے کے ہر ہذا اکلہ من الروع اور ایجاب احکام میں صرف غیبت کی مذمت شاید کثرت اتلا کی وجہ سے ہو۔

حکم شتم ہی از تفاخر بالانساب

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ (الی تورتہ) إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝ اے لوگو! تمہیں تم (سب) کو ایک مرد اور ایک عورت (یعنی آدم و حوا) سے پیدا کیا ہے

(پس اس میں سب برابر ہیں) اور (پھر جس بات میں فرق رکھا ہے کہ تم کو مختلف توہیں اور (پھر ان قوموں میں) مختلف خاندان بنایا

اللغات

قولہ تنوعوا فی الدار والاشب الطبقۃ الاولیٰ من الطبقات الست الی علیہا العربیۃ الشعب

یجمع القبائل ہی تجمع العارویۃ ہی تجمع البطون ہی تجمع الاقفاویۃ ہی تجمع التمسائل فی ربیۃ شعب کثرت قبیلہ و قریش عامۃ و قصی بطون ہاشم فتمت العباس فصیلہ و سمیت الشعوب لان القبائل تشعبت منها

قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَتَىٰ قُلٌّ لَّهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَلَكِنْ قَوْلُهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا وَكَلَّمَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَنَّ الْإِيمَانَ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ

یہ گنوار کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے آپ فرمادیجئے کہ تم ایمان تو نہیں لائے لیکن یوں کہو کہ ہم مطیع ہو گئے اور ابھی تک ایمان تمہاری دلوں میں داخل نہیں ہوا اور اگر تم

تَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ رَدَّيْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ

اسرار اُسے رسول کا کہنا مان لو تو اللہ تعالیٰ تمہاری اعمال میں سیدھا بھی کی نہ کرے گا بے شک اللہ غفور رحیم ہے پورے مومن وہ ہیں جو اللہ پر

آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ

اور اُسکے رسول پر ایمان لاؤ پھر شک نہیں کیا اور اپنے مال اور جان کی قربانی کے رستہ میں محنت اٹھائی یہ لوگ

الصَّادِقُونَ قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ بِمَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ عَلِيمٌ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ

سچے ہیں آپ فرمادیجئے کہ کیا خدا تعالیٰ کو اپنے دین کی خبر دیتے ہو حالانکہ اللہ کو سب آسمان و زمین کی سب چیزوں کی خبر ہے اور اللہ سب

شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْمِعُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِلَّا سَلَامٌ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ

چیزوں کو جانتا ہے یہ لوگ اپنے اسلام لائے گا آپ پر احسان رکھتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ مجھ پر اپنے اسلام لانے کا احسان نہ کرو بلکہ اللہ تمہارا احسان رکھتا ہے کہ اُس نے تم کو ایمان کا ہدایت

اسو محض اس لیے تاکہ ایک دوسری کوشناخت کر سکو جس میں بہت سی مصلحتیں ہیں نہ اس لیے کہ ایک دوسری پر تفاخر کرو کیونکہ اللہ کے نزدیک تم سب میں بڑا شریف واقعہ

جو یہ سب زیادہ پرہیزگار ہو اور پرہیزگاری ایسی چیز ہے کہ اُس کا حال کسی کو معلوم نہیں بلکہ اُس کے حال کو محض اللہ خوب جاننے والا (اور وہی اُس سے) پورا خبردار ہو پس اُس پر

بھی شیخی مت کرنا تھا قال تعالیٰ فلا تذكروا انفسكم وفتن الشوب خاندان کی جڑ کو کہتے ہیں در قبیلہ اس کی شاخ کو مثلاً سید ایک شعبہ اور حسنی حسینی قبائل ہیں علی بڑا اور

تعارف کی مصلحتیں متعدد ہیں مثلاً ایک نام کے دو شخص ہیں خاندان کے تفاوت و دونوں میں تمیز ہو سکتا ہے اور مثلاً یہ کہ اس سے دور کے اور نزدیک کے رشتوں کی پہچان ہوتی

ہے اور بقدر قرب بعد نسب کے اچھے حقوق شرعی ادا کیے جاتے ہیں و مثلاً اس سے عصبانیت اور بغض ہو تو حاجتِ محبوب متعین ہوتا ہے اور مثلاً یہ کہ اپنا خاندان معلوم ہو گا

تو اپنے کو دوسری خاندان کی طرف منسوب کرے گا جس کی حماقت حایت میں آتی ہے اور شرفِ نبوی مستحق ہوگی حد اور درجہ پارہ الم کے ختم آیت تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ

واقعہ موقع اول کی تفسیر میں لکھ چکا ہوں ملاحظہ فرمائیے کہ ربط اور تفاخر بالانساب کے بعد ان کے حکم الخ میں دعویٰ تقدس سے منع کی طرف بھی اشارہ ہے جیسا اوپر تفسیر کی

تقریر سے معلوم ہو چکا ہے آگے ایک ایسی ہی خاص جماعت کی تفصیل میں چھوٹوں نے بطور یاد کے اس اظہار اور دعویٰ کیا تھا اور چونکہ وہ کا ذکر اس لیے تفصیل اور زیادہ ہے کہ

شرع سورت میں جو مضمون تھا آدابِ نبویہ کا ان کا یہ دعویٰ جو کہ بطور احسان جملہ کے تھا تو قطع نظر کذب اور ریا سے آپ کے تھا بھی گستاخی جو پس یہ مضمون جیسا اپنے

ما قبل متصل سے مرتبط ہے اسی طرح شروع سورت کے مضمون سے بھی مرتبط ہے اور سورت کا آدابِ نبویہ سے شروع اور اچھی ختم ہونا مشیر ہو آپ کی عظمت شان کی طرف اور نیز

اس طرف کہ صل حقوق میں آپ ہی میں اور دوسری اہل حق جن کا ذکر در میان میں آگیا وہ حقوق میں اس حیثیت سے تابع ہیں کہ اکثر حقوق مخصوص اہل اسلام یہاں

مذکور ہیں و شرکت فی الاسلام ان سب کو آپ ہی کی بدولت ہوئی اور ان آداب کو بندہ نے ایک ہی حکم قرار دے کر تمام مضامین کو اُس کی تفصیل قرار دی ہے

در اندازہ کرنا چاہیے تو وہ بھی متعدد ہیں اول لا تقربوا ثانی لا ترفعوا ثالث لا تجہروا رابع لو انہم صبروا فامس ان جاکم سادس علوا الخ سابع یہ جو آگے آتا ہے نہی

عن الریاء کا امتنان بحضرت الرسول اور چھ متعلق مومنین کے تقویٰ یہ کل تیرا ہو اور اگر تسخر اور لمز و تنابز کو تین قرار دی جاوے تو یہ سورت پندرہ حکم پر مشتمل ہوگی

نبی علی الامتنان بالایمان

قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَتَىٰ قُلٌّ لَّهُمُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ (یہ بعضے) گنوار (نبی) اسد وغیرہ کے آپ کے پاس کہ جو ایمان لائے معنی ہوتے ہیں اس میں کمی

لَا يُؤْمِنُ إِلَّا كُنْتُمْ صَادِقِينَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ كَيْفَا تَعْمَلُونَ

بشرطیکہ تم سچے ہو اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی سب مخفی باتوں کو جانتا ہے اور تمہاری سب اعمال کو بھی جانتا ہے۔

قیح کے مرتکب ہوتے ہیں ایک تو کذب بلا تصدیق قلب محض زبان سے کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے آپ فرمادیجئے کہ تم ایمان تو نہیں لائے کیونکہ وہ موقوف ہے تصدیق قلبی پر اور وہ منفی ہے جیسا عنقریب آتا ہو دلماید خلل لا یمات (لیکن ہاں) یوں کہو کہ ہم مخالفت چھوڑ کر مطیع ہو گئے (اور اطاعت بمعنی ترک مخالفت محض ظاہری موافقت سے بھی متحقق ہو جاتی ہے) اور (باقی) ابھی تک ایمان تمہاری دلوں میں داخل نہیں ہوا (اسی لیے ایمان کا دعویٰ مست کرو) اور اگر وہ اب تک تم ایمان نہیں لائے لیکن اب بھی اگر تم اللہ اور اس کے رسول کا (سب باتوں میں) کہنا مان لو جس میں یہ بھی داخل ہو کہ دل سے ایمان لے آؤ تو اللہ تمہارے اعمال میں سے (جو کہ بعد ایمان کے ہو گئے) محض اس وقت کے کفر و کذب کی وجہ سے جو کہ اس وقت کے اعتبار سے گزشتہ ہو گا (ذرا بھی کم نہ کر گیارہ بلکہ سب کا پورا پورا ثواب دیا کیونکہ) بے شک اللہ غفور رحیم ہے (اب ہم سے سنو کہ کامل مومن کون ہیں تاکہ اگر تم کو مومن بننا ہے تو ویسے ہو سو) پورے مومن وہ ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر (ایمان پر متمسک رہیں) شک نہیں کیا اور اپنے مال اور جان سے خدا کے رستہ میں (یعنی دین کے لیے) محنت اٹھائی (جس میں جہاد وغیرہ سب آگیا سو) یہ لوگ ہیں سچے (یعنی پوری سچے اور یوں اگر نفس تصدیق ہو تب بھی نفس قی ہو جاوے گا بخلاف تمہاری کہ ادنیٰ درجہ کا ایمان تصدیق ہو وہ تک حاصل نہیں و رد دعویٰ کرتے ہیں ایمان کامل کا پس ایک امر قبیح تو ان سے یہ صادر ہوا یعنی کذب کا قال تعالیٰ ومن الناس من یقول اٰمنا الی قولہ فاحم یومئذین اور دوسرا مرتبج یہ ہے کہ یہ ہو کہ دیتے ہیں کما قال تعالیٰ یخادعون اللہ و اللہ سوا آپ (السنہ) فرمادیجئے کہ کیا خدا تعالیٰ کو اپنے دین (قبول کرنے) کی خبر دیتی ہو (یعنی اللہ تعالیٰ تو جانتے ہیں کہ تم نے ایمان نہیں لیا یا تو جانتے ہیں کہ تم کو باوجود اس کے جو تم دعویٰ قبول کا کرتے ہو تو لازم آتا ہے کہ خلاف علم خداوندی خدا تعالیٰ کو ایک بات بتلائے ہو حالانکہ یہ خالی ہے کیونکہ) اللہ تو سب آسمان اور زمین کی سب چیزوں کی (پوری) خبر ہو اور (علاوہ سموات و الارض کے) اللہ (اور بھی) سب چیزوں کو جانتا ہے (تو اس کو کوئی کیا بتلاوے گا اس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کو جو تمہاری متعلق علم ہے کہ تم ایمان نہیں لائے وہی صحیح ہے والا لا استلزم الحال و ہذا کما قال تعالیٰ قل انتم سبحون اللہ بما لا یعلم فی السموات ولا فی الارض اور تمیر امر قبیح جسے یہ مرتکب ہوتے ہیں یہ ہو کہ یہ لوگ اپنے اسلام لائے آپ پر احسان (جو نہایت درجہ گستاخی ہو کہ دیکھیے ہم نہ لڑے نہ بھڑکے مسلمان ہو گئے اور لوگ بہت پریشان کر کے مسلمان ہوئے ہیں سو) آپ کہہ دیجئے کہ مجھ پر اپنے اسلام لانے کا احسان نہ رکھو (اسی لیے کہ قطع نظر گستاخی کے تمہاری اسلام سے میرا کیا نفع ہو گیا) اور (اسلام نہ لائے سو میرا کیا ضرر ہو گیا۔ اگر تم سچے ہو تو تمہارا ہی آخرت کا نفع تھا اور جھوٹے ہونے میں بھی تمہارا ہی دنیا کا نفع ہو کہ قتل و قید و بیچ گئے سو مجھ پر احسان رکھنا محض جہل ہے) بلکہ اللہ تم پر احسان رکھتا ہو کہ اُس نے تم کو ایمان کی ہدایت دی بشرطیکہ تم (اس دعویٰ ایمان میں) سچے ہو (کیونکہ ایمان بڑی نعمت ہے اور بدوین تعلیم و توفیق حق تعالیٰ کے نصیب نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ کی عنایت سے کہ ایسی بڑی نعمت عطا فرمادی پس کذب و خداع و افتان سے باز آؤ اور یہ یاد رکھو کہ) اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی سب مخفی باتوں کو جانتا ہے اور (اسی علم محیط کی وجہ سے) تمہاری سب اعمال کو بھی جانتا ہے (اور ان ہی کے موافق تم کو جزا دیا گیا پھر اُس کے سامنے باتیں بنائے سو کیا فائدہ) **ف** ان آیات کی تفسیر میں امت کے متعلق جس قدر مضمون ہے وہ سب درغور سے ہے اور بعض مضامین میں بظاہر نکرار معلوم ہوتا ہے وہ اختلاف غرض سے مندرج ہو گیا جیسا احقر نے بیان کیا ہے کہ تین چیزوں کا بیان مقصود ہے کذب و خداع و منعت و هذا امن المواہب للہ الحمد اور یمنون علیکم ان اسلوا میت شہید کیا جاوے کہ انھوں نے تو اٰمنا کہا تھا اسلما نہیں کہا تھا جواب یہ ہو کہ اگر ان اسلما ہوتا تو اس کا شہید ہو سکتا اور صیغہ غائب اُن کا کلام ہو ہی نہیں سکتا بلکہ اُن کے ایمان کو چونکہ اوپر اسلام فرمایا اور وہ اسکے مدعی ہوئے اس لیے اسلما سے یہ مقصود ہے کہ وہ اپنی ظاہری اطاعت کا جس کو واقع میں اسلام کہنا زیادہ زیبا ہے اور وہ اُس کو ایمان کہتے ہیں آپ پر احسان رکھتے ہیں و راگے اسلام کم بیش کوئی شہید ہی نہیں اور ہذا کم لا ایمان میں لفظ ایمان فرمانے سے شہید کیا جائے کہ اُس کا ایمان ہونا تسلیم کر لیا گیا بات یہ ہے کہ یہاں بطور فرض کے گفتگو ہے جس میں ان کی طرف سے حکایت کی گئی ہے جیسا ان کنتم صدقین اس کا قرینہ ہے یعنی اگر بالفرض تمہاری دعویٰ کے موافق اس کا ایمان مان لیا جائے تو بھی خدا ہی کا احسان ہے کہ فہم و تشکو واللہ اعلم اور یہاں اسلام سے مراد اسلام لغوی ہے شرعی نہیں پس اس آیت سے ایمان اسلام کے تعابیر پر استدلال کرنا غیر صحیح ہے تم محمد اللہ تفسیر سورۃ الحجرات للثلاثین من شہر ربيع الثانی وقت اذان النظر لیوم الاربعاء

سُورَةُ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَهِيَ خَمْسٌ أَرْبَعُونَ آيَةً

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑی رحم والے ہیں

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ بَلْ يَجْعَلُ مَا يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ ۝ قُلْ الْكَافِرُونَ هُمُ الْمَكِيدُونَ ۝

کی۔ قسم ہے قرآن مجید کی بلکہ ان کو اس بات پر تعجب ہو کہ ان کے پاس ان ہی میں سے ایک ڈرانے والا آگیا سو کا فر لوگ کہنے لگے کہ یہ عجیب بات ہے

عِزًّا مَّا تَرَاكَ رَجَعُ بَعِيدٌ ۝ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ۝

عجب ہم مر گئے اور سنی ہو گئے تو کیا دوبارہ زندہ ہونگے یہ دوبارہ زندہ ہونا بہت ہی بعید بات ہے ہم ان کے آن اجڑا کو جانتے ہیں جن کو مٹی کم کرتی ہے اور ہماری پاس کتاب محفوظ ہے

بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِجٍ ۝ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ يُبْنِیْهَا ۝

بلکہ سنی بات کو جبکہ وہ ان کو پہنچتی ہو جھٹلاتے ہیں فرض یہ کہ وہ ایک منزلوں حالت میں ہیں کیا ان لوگوں نے اپنے اوپر کی طرف آسمان کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اس کو کیسا بنایا اور

رَبَّنَا وَفَالْهَامِ مِنْ فَرْجٍ ۝ وَالْأَرْضِ مَدَدُ نَحَا ۝ أَلْقَيْنَا فِيهَا رِاسِيَ ۝ وَابْنَيْنَا مِنْ كُلِّ رَوْحٍ ۝

اے ہمارے رب! اور اس میں کوئی رخنہ تک نہیں اور زمین کو ہم نے پھیلایا اور اس میں پہاڑوں کو جادیا اور اس میں قرص کی خوشنما چیزیں اگائیں

بِهَيْبَةٍ ۝ تَبْصُرَةٌ ۝ وَذِكْرٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ۝ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَبْنَیْنَ ۝

جو ذریعہ ہے بینائی اور دانائی کا ہر جوع ہو نیوالے بستہ کے لیے اور ہم نے آسمان سے برکت والا پانی برسا یا پھر اس کے بہنے کے لیے اگائے اور

حَبًّا الْحَصِيدِ ۝ وَالنَّخْلِ بَسْقَتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۝ رَزَقْنَا الْعِبَادَ وَاحِشِينَ ۝ بَلَدَ مَمْنُونٍ ۝

کھیتی کا سنہ اور لمبی کھجور کے درخت جو کچھ خوب گندہ ہو رہے ہیں بندوں کے رزق دینے کے لیے اور ہم نے ان کے ذریعہ کو مردہ زمین کو زندہ کیا

وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ السَّابِعُ الْمَقْتَبِسُورَةُ قِيَامُ الشَّارِ اللَّهُ تَعَالَى ۝

سُورَةُ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَهِيَ خَمْسٌ أَرْبَعُونَ آيَةً

۱۔ پہلا سورت گذشتہ کے ختم پر واللہ بصیر بما نعملون میں شاذ ہو وقوع مجازۃ کی طرف اور اس سورت میں متر ہی بعثت وجر کا مضمون اس کی اسکان اس کا وقوع اور اس کے واقعات اور جو مضامین اس کے مناسب ہیں بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۲۔ (۱۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۲۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۳۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۳۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۴۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۵۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۴۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۵۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۶۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۵۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۶۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۷۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۶۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۷۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۸۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۷۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۸۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۹۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۸۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۹۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۱۰۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۹۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۱۰۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۱۱۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۱۰۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۱۱۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۱۲۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۱۱۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۱۲۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۱۳۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۱۲۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۱۳۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۱۴۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۱۳۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۱۴۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۱۵۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۱۴۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۱۵۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۱۶۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۱۵۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۱۶۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۱۷۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۱۶۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۱۷۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۱۸۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

۱۷۔ خَلْقِ جَبْنٍ ۝ (۱۸۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝ (۱۹۔) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ ۝

كَذَلِكَ أَخْرَجَكَ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ۖ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ

اسی طرح زمین سے نکلنا ہوگا ان سے پہلے قوم نوح اور اصحاب الرس اور ثمود اور عاد اور فرعون اور قوم

لَوْ ۖ وَأَصْحَابُ الْآيَةِ وَقَوْمٌ تُبْعِ كُلُّ كَذِّبٍ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ۚ أَفَعَيْنَا بِالْخُلُقِ الْأَوَّلِ

لوٹ اور اصحاب ایکہ اور قوم تیج تکذیب کرچے ہیں سب پیغمبروں کو جھٹلایا سو میری وعید محقق ہوگئی کیا ہم پہلی بار کیسے پیدا کرنے میں ٹھک گئے

بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝

بلکہ یہ لوگ از سر نو پیدا کرنے کی طرف متوجہ ہیں

ہوتی ہر حق تعالیٰ اگے امکان ثابت فرماتے ہیں کہ امکان سے بعید ہونا یا تو باعتبار قابل کے ہو کہ محل میں قابلیت حیوۃ کی نہ ہو یہ تو بالمشاہدہ باطل ہے کیونکہ محل بالفعل خود حیوۃ سے مستصف ہوا اور یا باعتبار فاعل کے ہو کہ اُس کو علم اُن اجزاء مستحیلہ کا ہونا یا ان میں نصف کرشمی قدرت نہ ہو تو ہمارے علم کی توثیق شان ہے کہ ہم اُنکے اُن اجزاء کو جانتے ہیں جن کو مٹی (رکھائی اور) لکھ کر ترقی ہوا اور (یہ نہیں کہ آج سوچتے ہیں بلکہ ہمارا علم قدیم ہر حتیٰ کہ ہم نے قبل وقوع ہی سب ہمارے سب حالات اپنے اقدیم سے ایک کتاب میں کہ لوح محفوظ کہلاتی ہے لکھ دیئے تھے اور اب تک ہمارے پاس (وہ) کتاب (یعنی لوح) محفوظ (موجود) ہے (جس میں ان اجزاء مستحیلہ کا مکان اور وضع اور مقدار اور وصف سب کچھ ہر سو اگر علم قدیم کسی کی سمجھ میں آوی تو یوں ہی سمجھ لے کہ وہ دفتر جس میں سب کچھ ہر حق تعالیٰ کے سامنے حاضر ہے سکر یہ لوگ پھر بھی بلاد تہجیب ہی میں ہیں) بلکہ (تہجیب بڑھ کر یہ کہ) سچی بات کو (جس میں مسئلہ نبوت و بعثت بھی ہے) جبکہ وہ ان کو پہنچتی ہے جھٹلاتے ہیں غرض یہ کہ وہ ایک ہمزازل حالت میں ہیں کہ کبھی تعجب ہے کبھی تکذیب ہے۔ یہ درمیان میں بطور حلیہ معترضہ کے تھا اُن کی شناعیت حال کے ہو کہ کرنے کے لیے اور آگے

بیانِ یہ قدرت کا یعنی کیا ان لوگوں (کو ہماری قدرت کا علم نہیں ہوا اور کیا افسوس) نے انہیں اور پرکھ کر پتہ آسمان کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اُن کو کیسا (اونچا اور بڑا) بنایا اور (ستاروں سے) اُس کو آراستہ کیا اور اُس میں (بوجہ غایت استحکام کے) کوئی رخ نہ تھا۔ جیسا اکثر تعمیرات میں زمانہ دراز کے بعد رخ نہ پڑ جاتا ہے اور دوسری آیت میں جو دروازے آسمان کے آگے ہیں وہ شقوق و فرج کے منہ ہیں یہ تو آسمان میں ہماری قدرت نمایاں ہے) اور زمین اُس میں یہ قدرت ظاہر ہو کہ اُس کو ہم نے پھیلایا اور اُس میں پہاڑوں کو جمادیا اور اُس میں ہر قسم کی خوشنما چیزیں اُگا دیں جو ذریعہ ہو بیتی اور دانائی کا یعنی ہماری قدرت کی معرفت (اگر ہر جہاں ہوں تو اُسے بندے کے لیے جو اسے الیہ شخص کے لیے جو اسی غرض سے مصنوعات میں فکر کرنے کی طرف متوجہ ہو کہ وہ عین توجہ لی الصانع ہو اور ہماری قدرت اس سے ظاہر ہو کہ ہم نے آسمان کو برکت (یعنی نفع) والا بنایا برسیا پھر اُس کو بہت باغ اُگا دیں اور کھیتی کا غلہ اُگایا لہٰذا اُس کی ہر چیز کے درخت

کچھ خوب گوندے ہوئے ہیں بندوٹکے رزق دینے کے لیے اور (دوسری نباتات مثل گیاد وغیرہ جانیے لیے بھی) ہم نے اُس ربائش کے ذریعہ سے مردہ زمین کو زندہ کیا پس اسی طرح (سمجھ لو کہ مردوکل) زمین سے نکلتا ہوگا (کیونکہ قدرت ذاتیہ کے اعتبار سے تمام مقدرات مساوی ہیں اور قدرت علی الاکبر قدرت علی الاصغر پر مال ہونا زیادہ اظہر ہے ایسے آسمان وزمین کا ذکر اور زیادہ مناسب ہوا کما قال لخلق السموات والارض کبر جب ان امور پر قدرت ہماری ثابت ہوگی تو احیاء موتی پر کیوں نہ ہوگی پس مقدر ممکن اور فاعل علم و قدرت سے متصف پھر تعجب یا تحقیر کیا معنی آگے وعید پر کذب میں کی ان کی خواہ

کے لیے یعنی جس طرح یہ لوگ انکار قیامت رسول کی تکذیب کرتے ہیں اسی طرح ان سے پہلے قوم نوح اور اصحاب لرس اور ثمود اور عاد اور فرعون اور قوم لوط اور اصحاب ایجا اور قوم تنج تکذیب کر چکے ہیں (یعنی) سب نے پیغمبروں کو (یعنی) اپنے اپنے پیغمبر کو توحید اور رسالت اور بعثت میں الجھٹلایا سو میری وعید (ان پر) محقق ہوگی کہ ان سب پر عذاب نازل ہوا اسی طرح ان مکذبین پر عذاب آوے گا خواہ دنیا میں بھی یا صرف آخرت میں۔ وعید کے بعد پھر مضمون اول کی طرف دوسری طرف مقرر

عود ہے کہ کیا ہم پہلی بار کے پیدا کرنے میں تھک گئے کہ دوبارہ زندہ نہ کر سکیں یعنی ایک نفع یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فی نفسہ محل بھی مفقود اور قائل کہیں عالم اور قادر مگر عارض تعجب کی وجہ سے قدرت کی تنفیذ نہیں ہوتی اس لیے اس کی نفی بھی فرمادی یعنی اس کا بھی احتمال نہیں کیونکہ تعجب بوجہ نقص قدرت کے ہوتا ہے اور صفات غیر مستفاد من الغیر میں نقص محال ہے پس صحت بعثت دلائل سے ثابت ہوگئی اور یہ جو انکار کر رہے ہیں سوائے پاس کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ یہ لوگ از سر نو پیدا کرنے کی

النحو قوله بل هم مضارب عن مقتدرای لیسوا علی برهان ۱۲

مُعْتَدٍ مَرِيْبٍ ۙ اَلَّذِيْ جَعَلَ مَعَ اللّٰهِ اٰلٰهًا اٰخَرًا ۚ لَقِيْهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيْدِ ۙ قَالَ قَرِيْبُهُ رَبَّنَا

اور جسے باہر جانے والا ہو اور شبہ پیدا کرنے والا جس نے حق کے ساتھ معبود بخیر کیا ہو سو ایسے شخص کو سخت عذاب میں ڈال دو وہ شیطان جو اُس کے پاس رہتا تھا اور گالے بھارتا کرتا تھا

مَا اَطْعَمْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ۙ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوْا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ ۙ

میں اس کو کچھ نہیں کیا تھا لیکن یہ خود ہی دور و دراز کی گمراہی میں تھا ارشاد ہو گا کہ مجھے سامنے جھگڑنے کی باتیں مت کرو اور میں تو پہلے ہی تمہارے پاس وعید بھیج چکا تھا

مَا يَبْدُلُ لِيْ لَقَوْلِيْ ۙ وَكَأَنَّا بِلَاظِلِّمٍ لِّلْعَبِيْدِ ۙ

میرے اس بات نہیں لی جاوے گی اور میں بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہوں

اور درمیان میں بالعکس وہ یہاں جس روح میں یا وہ دخل ہوا اس کا مراد لینا مناسب ہے اور سورہ قاحہ میں ہمیں رگل سے تعبیر کرنا اس کا مؤید ہے کہ یہ جو گیس قلب سے ثابت ہیں وہ شرا ہیں اور گو قرآن میں لفظ دریدہ مگر معنی لغوی اُس کے عام ہیں پس مطلب یہ ہوا کہ ہم باعتبار علم کے اُس کی روح اور نفس کو بھی نزدیکتے ہیں یعنی جیسا علم انسان کو اپنے احوال کا ہر کم کو اُس کا علم خود اُس کو بھی زیادہ ہے چنانچہ علم حصولی میں انسان کو اپنی بہت سی حالتوں کا علم نہیں ہوتا اور جس کا علم ہوتا ہے بعض وقت اُن کا نسیان یا اُن سے ذہول ہوجاتا ہے اور حق تعالیٰ میں یہ احتمالات گنجائش ہی نہیں رکھتے اور علم حضوری میں گو حضور معلوم کا لازم ہے مگر بوجہ حادث ہونے کے خود وجود معلوم سے متاخر ہوا اور حق تعالیٰ کا علم جو اس سے متعلق ہر وہ اسکے وجود سے متقدم ہوا اور ظاہر ہو کہ جو علم ہر حالت میں اُس کا تعلق نسبت اُس کے کہ ایک حالت میں یا وہ ہو گا غرض علم باری کا جمیع احوال انسانیہ کے متعلق ہونا بھی ثابت ہو گیا اور علاوہ اسکے کہ وہ اعمال ہمارے علم میں محفوظ اور منضبط ہیں، اُس حفاظت اور انضباط کی ایک ظاہری صورت بھی تجویز فرمادی ہے جو بوجہ موافقت عاقلہ کے منہج والزم فاعلیہ ہے سو ان کو اس وقت کی بھی حالت بتلا دیجئے کہ جب بتلا کر نواسے فرشتے (انساں کے اعمال کو جب وہ اُس کو صادر ہوتے ہیں) اخذ کرتے رہتے ہیں جو کہ دہائی اور بائیس طرف بیٹھے رہتے ہیں (اور برابر ہر عمل کو لکھتے رہتے ہیں لفظ تعالیٰ ان رسولنا لیکتبون ما تمکونون وقولہ تعالیٰ انا کننا نستخبر ما کنتم تعملون یہاں تک کہ سب اعمال میں اہول اخصف عرفا حکم ہو مگر اُن کی یہ کیفیت ہو کہ وہ کوئی لفظ نہ سمجھیں نہ لکھ سکیں پتا نہ لگائے تاک ہی ایک تاک لگانے والا تیار (موجود ہوتا) ہو اگر وہ نیکی کا کلام ہوتا تو اپنے والا کو ضبط اور تحریر میں لاتا ہوا اور اگر برائی کا کلام ہوتا تو بائیں والا پسں اور اعمال معتد بہ تو کیوں نہیں ضبط کیے جاویں گے پس علم الہی کے تمام اعمال کا دفتر ملائکہ میں منضبط ہونا ثابت ہو گیا (اور آگے اصل مقصود و توفیق قیامت جزا کے تو اُن کو بتلانا ہو مگر اول اُس کے مقدمہ کو کہ موت ہو بتلاتے ہیں اور گواہی کسی کو انکار نہیں مگر اکثر قیامت کا انکار موت ہی کے ذہول سے ہو پس موت کا نصب العین کر دینا انسان کو فکرا و طلب حق میں واقع کر سکتا ہے جبکہ بعد دلائل صحیحہ میں غور کر کے اُس کے وقوع کا قائل ہو سکتا ہے پس ارشاد ہو کہ لو ہوشیار ہو جاؤ موت کی سختی حقیقتہ (قریب) آپہنچی (یعنی ہر شخص کی موت قریب ہے چنانچہ ظاہر ہو آگے بطور صحت اثبات کے انسان کو جس کا ذکر نقد قلنا الانسان میں تھا خطا ہے کہ یہ (موت) وہ چیز ہے جس سے تو بکرتا (اور بھاگتا) تھا (فاجر تو بوجہ حب دنیا کے وغیرہ فاجر قضا طبعی ہو اور اس طبعی پر گاہے شوق کا غالب ہو جانا معارض اسکے نہیں کیونکہ مقصود بیان کرنا اثر فی نفس کہ ہے نہ بالنظر لا العوارض) اور (بعد بیان مقدمہ کے اب قوع کا بیان ہو جو کہ مقصود تھا یعنی قیامت کے دن دوبارہ صورت کھینچا جائے گا (جس سے سب زندہ ہو جائیں گے) یہی دن ہو گا وعید کا (جس سے لوگوں کو ڈرا یا جاتا تھا) اور (و توع یوم کے بعد ثباتات کا بیان ہو یعنی اُس روز ہر شخص اس طرح (میدان قیامت میں) آوے گا کہ اُس کے شمار دو فرشتے ہونگے جن میں ایک (تو میدان قیامت کی طرف) اُس کو اپنے ہمراہ لاوے گا اور ایک (اُس کے اعمال کا گواہ ہو گا (حدیث میں) کہ میں ہو کہ یہ لائق اور شہید ہی دو فرشتے کتاب حنات و منیات ہیں رواہ فی الدرر اور اگر حدیث موافق شرائط محدثین کے تو یہ نہ ہو تو احتمال ہو کہ اور دو فرشتے ہوں جیسا بعض قائل ہوئے ہیں گو اس صورت میں بھی بوجہ موافقت حدیث کے اس احتمال اول ہی ہو گا اور جب وہ میدان قیامت میں حاضر ہونگے تو اُن میں حج کا فریضہ اُن کو خطاب ہو گا کہ تو اُس دن سے پہلے تھا (یعنی اس کا قائل نہ تھا) سو اب ہم نے تجھ پر تیرا پردہ (غفلت و انکار کا) بٹا دیا اور قیامت کا معائنہ کر دیا (سو آج (تو) تیری نگاہ بڑی تیز ہو کر کوئی امر مانع ادراک نہیں گانش دنیا میں بھی اُس نے غفلت کو رفع کر دیا تو تیرے پہلے دن ہوتے) اور (اُس کے بعد) فرشتہ (کتاب اعمال) آجوا اسکے شمار تھا (اور اب بھی ایک قیل پرائق یا شاہدین کر آیا ہے نامہ اعمال حاضر کر کے عرض کر گیا کہ یہ وہ (روز نامہ) ہے جو میرے پاس تیار ہے کہ کن افسر ہذا القربن بالملک ابن جرجہ والقربن الذی علیہ الشیطان روا فی الدرر چنانچہ اُس روز نامہ کے موافق کافروں کے پاؤں میں دو فرشتوں کو خواہ وہ سائق و شہید

يَوْمَ نَقُولُ لَجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ۝ اَزَلَفْتَ الْجَنَّةَ لِمُتَّقِيْنَ غَيْرِ بَعِيدٍ ۝ هَذَا

جس دن کہ ہم دوزخ سے کہیں گے کہ تو بھر بھی گئی اور وہ کہے گی کہ کچھ اور بھی ہے اور جنت متقیوں کے قریب لائی گئی کہ کچھ دور نہ رہے گی یہ وہ چیز ہے

كَاتُوْعِدُوْنَ لِكُلِّ اَوْ اَبْحَفِيْطٍ ۝ مِنْ خَشْيِ الرَّحْمٰنِ الْغَيْبِ ۝ جَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيْبٍ ۝ ادْخُلُوْهَا بِسَلَامٍ

جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا کہ وہ ہر ایسے شخص کے لیے ہے جو رجوع ہونے والا پابندی کرنے والا ہو شخص خدا سے بے دیکھے ڈرتا ہو گا اور رجوع ہو نیوالا دل لیکر آوے گا اس جنت میں

ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُوْدِ لَهُمْ مَا يَشَاءُوْنَ فِيْهَا وَلَهُمْ مَزِيْدٌ ۝

یہ دن ہے ہمیشہ رہنے کا ان کو بہشت میں سب کچھ ملے گا جو چاہیں گے اور ہمارے پاس اور بھی زیادہ ہے

مذکور ہوں کہ قبل یا اور دو فرشتے ہوں حکم ہو گا کہ ہر ایسے شخص کو جہنم میں ڈال دو جو کفر کرنے والا ہو اور (حق سے) صبر رکھتا ہو اور نیک کام سرور و کتا ہو اور

حد (عیدیت) سے باہر ہو جائے اور (دین میں) شبہ پیدا کر نیوالا ہو جس نے خدا کے تقاد و سراسر موجود تجویز کیا ہو سو ایسے شخص کو سخت عذاب میں ڈال دو

(جب کفار کو معلوم ہو گا کہ اب خسارہ ابدیہ میں پڑنے والے ہیں اس وقت اپنے بچاؤ کے واسطے گمراہ کرنے والوں کے ذمہ الزام رکھیں گے کہ قال تعالیٰ ولوتی

اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الی بعض القول چونکہ ان مضلین میں شیاطین بھی ہونگے اسلئے) وہ شیطان جو اس کے اشارے سے بھڑکتا تھا

کہے گا کہ اے ہمارے پروردگار میں نے اس کو (جبراً) گمراہ نہیں کیا تھا (جیسا اسکے الزام رکھنے سے منہم ہوتا ہے کہ اسکے فعل کو اصلاح نہ ہو) لیکن (بات یہ ہے کہ یہ خود

ہی دور دراز کی گمراہی میں رہا اختیار خود) تھا اگر خواہر جبری مجھ سے بھی صادر ہوا اسلئے اس کی گمراہی کا اثر مجھ پر نہ ہونا چاہیے) ارشاد ہو گا کہ میرے سامنے جھگڑے کی باتیں

مست کر دے (سو دیں) اور میں تو پہلے ہی تمہاری پاس و عید رہی ہوں چکا تھا کہ جو کفر کرے گا از خود یا کسی کے اغوا سے اور جو امر بالکفر کرے گا خواہ قسراً یا بلا قسراً

جہنم کی سزا علی تقاد التمریغ لکھا سو) میرے ہاں (وہ) بات (و عید مذکور کی) نہیں بدلی جاوے گی (بلکہ تم سب دوزخ میں جھونکے جاؤ گے) اور میں (اس تجویز میں)

بندوں پر ظلم کر نیوالا نہیں ہوں) بلکہ بندوں نے خود ایسے ناشائستہ کام کیے جس کی سزا آج ہی بگت رہی ہے) ف کاتبین اعمال کو تعید جو فرمایا تو ایک روایت سے

معلوم ہوتا ہے کہ بعض حالات کے اعتبار سے فرمایا کیونکہ اُس روایت میں یہ ہے کہ جب یہ شخص میٹھتا ہو تو وہ فرشتے میٹھ جاتے ہیں ورجب چلتا ہو تو ایک فرشتہ آگے

اور ایک پیچھے ہوتا ہے اور جب لیٹتا ہو تو ایک سر ہانے ایک پیروں کی طرف ہوتا ہے کذا فی الدرر جریج اور پانچا نہ وغیرہ کے وقت وہ جبراً ہو جاتے ہیں مگر اللہ

تعالیٰ اُن کو کوئی ایسی پہچان دی جس سے وہ ایسے اعمال کو پہچان لیتے ہیں جو ایسے وقت میں آدمی نے کیے ہوں اور حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال کے ارادہ کو بھی

لکھتے ہیں وکاتب حسانت و سیات کا سائق و شہید ہوا جس روایت میں آیا جو اس میں تفصیل نہیں کہ سائق کون ہو گا اور شہید کون ہو گا عجب نہیں کہ اگر حسانت

خالب میں تو کاتب حسانت کی شہادت چونکہ زیادہ مناسب ہے اسلئے وہ شہید ہو اور کاتب سیات سائق اور عکس میں عکس واللہ اعلم اور فرشتہ اور شیطان

دونوں کو قرین کہنا یا بس معنی ہے کہ ہر شخص کے تقاد و قرین میں ایک فرشتہ دوسرا شیطان اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ فرشتہ نیک باتیں بتاتا ہے

اور شیطان بُری باتیں اور آیات مذکورہ میں اول کی آیتیں مشترک ہیں مؤمن کا فر کے درمیان میں اور اخیر کی خاص ہیں کفر کے تقاد اس کے بعد بقیہ مال جہنم کا بیان

کر کے ازلفت سے خاص میں مؤمن کے تقاد پس مجموعہ مضمون تفصیل بعد الاجمال ہو گیا۔

تمتہ سابق

يَوْمَ نَقُولُ لَجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ (۱) اَمْ لَمْ يَكُنْ مِنْ مَزِيْدٍ ۝ (۲) اَزَلَفْتَ الْجَنَّةَ لِمُتَّقِيْنَ غَيْرِ بَعِيدٍ ۝ (۳) هَذَا

یاد دلائیے جس دن کہ ہم دوزخ سے (بعد اسکے کہ کفار کو اُس میں داخل کر چکیں گے) کہیں گے کہ تو بھر بھی گئی اور وہ کہے گی کہ کچھ اور بھی ہے اور یہ پوچھنا شاید یہ نہیں

الحیۃ البستان قولہ نکل اواب ہر عسری خبر لبتہ امر مقداری ہی نکل اواب والجملة تفصیل لہو
ای تو عدون ہر الطرق انہا نکل اواب قولہ ادخلوها مقول لبقال امتد و ہر خبریں فی
البلد اذہ قولہ عدون صیغۃ المضارع لا استحقاقا للصورة الماضیۃ ۱۲

التجو قولہ ہذا فی المرج اشارۃ الی الجنة والذکر لما ان المشار الیہ ہوا السی من غیر قصد لفظیدل
علیہ تفصلاً عن تکریر و تانیۃ فانہا من احکام اللفظ العربی کما فی قولہ تالی فلما رای الشمس نارغۃ قال
نہاری قولہ غیر بعید حال من حیۃ قصد بالکسید کما نقول غیر غیر ذلیل لان المعرۃ تالی الذی
و فی معنی والشیء تاکید ثباتہ و فیہ فی توہم ان ثم تجوزا و شیء با من الضد و لم یقل غیر بعیدۃ لئلا

بَيْنَهُمَا فِئَتَانِ يَوْمَ تَأْتِي سُنَّةٌ مِّنَ الْعُذُوبِ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ

اس سب کو چھ دن میں پیدا کیا اور ہم کو نکالنے کے چھوٹا تک نہیں سوان کی باتوں پر صبر کیجئے اور اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہیے آفتاب نکلنے سے پہلے

وَقَبْلَ الْغُروبِ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ۝ وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادُ مِن مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝

اور چھپنے سے پہلے اور رات میں بھی اُس کی تسبیح کیا کیجئے اور نمازوں کے بعد بھی اور سن رکھ کہ جس دن ایک پکارنے والا پاس ہی سے پکارے گا

يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ۝ إِنَّا نَحْنُ مُخِيٌّ وَنُمِيتُ ۝ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ۝

جس روز اس چیخے کو بالیقین سب سن لیں گے یہ دن ہوگا نکلنے کا ہم ہی جلاتے ہیں اور ہم ہی مارتے ہیں اور ہماری ہی طرف پھر لوٹ کر آنا ہے

تسلية

فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ (الے قولہ) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ اور ہم ان (اہل مکہ) سے پہلے بہت سی آیتوں کو (ان کی کفر کی شامت سے)

ہلاک کر چکے ہیں جو قوت میں ان سے (کہیں) زیادہ تھے اور (دنیا کا سامان بڑھانے کے لیے) تمام شہروں کو چھانتے پھرتے تھے (یعنی قوت کے ساتھ سباب

معیشت میں بھی بڑی ترقی کی تھی لیکن جب ہمارا عذاب نازل ہوا تو انکو کہیں بھاگنے کی جگہ بھی نہ ملی (یعنی کسی طرح بچ نہ سکے) اس (واقعہ ہلاک) میں اُس

شخص کے لیے بڑی عبرت ہو چکے پاس (نہیم) دل ہوا (اگر ہم زیادہ ہو تو کم از کم یہی ہو کہ) وہ (دل سے) متوجہ ہو کر ربات کی طرف (کا) ہی لگا دیتا ہو (اور سنگ

راجہ لا حقیقت کا معتقد ہو کر تباہی لالہ انہم اس بات کو قبول کر لیتا ہو اور حاصل اس عبرت کا یہ ہو کہ ہلاک ہو کر کفر کی مغروریت عند اللہ معلوم ہو گئی پس انکار مجازاً

بنابر عدم مغروریت کفر تو باطل ٹھہرا) اور اگر انکار مجازاً بنا بر عدم مقدوریت بعث ہو تو وہ اس لیے باطل ہو کہ ہماری ایسی قدرت ہو کہ ہم نے آسمانوں کو اور

زمین کو اور جو کچھ اُنکے درمیان میں ہو اس سب کو چھ دن کے مقدار کے موافق زمانہ میں پیدا کیا اور ہم کو نکالنے کے چھوٹا تک نہیں (پھر آدمی کا دوبارہ پیدا

کرنا کیا مشکل ہے) وَاذْكُورَ اَلَّذِي فِي الْاَحْقَافِ اُولٰٓئِكَ يَرْوٰٓى اِلٰہِہٖمُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَمْ یَلٰہِیْ خَلْقُہُنَّ وَلٰہِیْ اَلْمَوْتِ اور باوجود ان قاطع شبہات

جو ابوں کے یہ لوگ پھر انکار ہی پر اڑے ہیں) سوان کی باتوں پر صبر کیجئے (یعنی بچ نہ کیجئے) اور (جو نہ بدوں اسکے کسی طرف دل کو مشغول کیا جاوے وہ غم کی

بات دل سے نہیں نکلتی اور بار بار یاد کر دل کو محزون کرتی ہو اس لیے ارشاد فرماتے ہیں کہ اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہیے (اس میں غماز بھی داخل ہے)

آفتاب نکلنے سے پہلے (مثلاً صبح کی نماز) اور (اُسکے) چھپنے سے پہلے (مثلاً ظہر عصر) اور رات میں بھی اُس کی تسبیح (و تحمید) کیا کیجئے (اس میں مغرب اور عشاء

آگئی) اور (فرض) نمازوں کے بعد بھی (اس میں غل اور آدائے حاصل یہ ہوا کہ ذکر اللہ میں اور اُس کی فکر میں لگے رہیے تاکہ اُنکے اقوال کفریہ کی طرف توجہ نہ ہو)

رابطہ اور امکان کا مکر بیان نہ آئے قیامت کے وقوع کا تاکید کے لیے مکر ذکر ہے کیونکہ اس سے پہلے نوح میں بیان ہو چکا تھا اور اُسکے بعد پھر مکر تسلیم ہو اور

وقوع قیامت مکر

وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادُ (الے قولہ) فَذْكُورَ اَلَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَمْ یَلٰہِیْ خَلْقُہُنَّ وَلٰہِیْ اَلْمَوْتِ اور (ای مخاطب اس الگی بات کو توجہ سے) سن رکھ کہ جس دن ایک

پکارنے والا (فرشتہ) یعنی اسرافیل علیہ السلام ہر نفس ضرور مردوں کو قبروں سے نکلنے کے لیے) پاس ہی سے پکاریگا (پاس کا مطلب یہ ہو کہ وہ آواز سب کی تکلف

ہو پوچیگی اور جیسے اکثر دور کی آواز کسی کو پہنچتی ہو کسی کو نہیں پہنچتی ایسا ہوگا) جس روز اس چیخے کو بالیقین سب سن لیں گے (یہ دن ہوگا) قبروں سے) نکلنے کا ہم ہی

(اب بھی) جلاتے ہیں اور ہم ہی مارتے ہیں اور ہماری طرف پھر لوٹ کر آنا ہے (اس میں بھی اشارہ کر دیا قدرت علی الاحیاء کی طرف) جس روز زمین اُن (مردوں

الروایات

فی الدرر نزول قولہ لے وامن اللیل فسبحہ وادبار السجود علی السجود القائلین فی شانہ الخ استراح
(ای بعد خلق السموات والارض واستواء علی العرش) کافی لباب النقول عن الحاکم مع
تصحیح قول ولا بعد فی قصدا مرین بواحد والیٰ ایما المشرکون مامن اللیل ان توفہ بہ
جملہ اہل الکتاب ۱۲

اللغات السجود الصلاة اطلاق الخبر علی الکل اذ بار جمع وریض عقب ۱۲
التجو۔ من اسئل مفعول الفعل المخروف یفسر فیہ باعتبار الاتحاد والصلط للتفاير لشفی
قولہ واستمع مفعول مخروف ای لاسا خبر عن وین ذلک بقولہ تالی یوم ینادی قولہ یوم ینادی
انصت یوم بادل طریک یوم الخرج ای یخرجون من القبر یوم ینادی یوم یسمعون بدل من
یوم ینادی ۱۲

السلوک

فاصبر علی

ن وسبح الخ

لہ ظاہر

توجہ لے

ما قوی طری

فی الشدائد

۱۲

اصبر علی

ن وسبح الخ

ان دلالت

ی تسلیم اقوی

الے الشرع

يَوْمَ تَشْهَقُ الْأَرْضُ مِمَّا سَوَّاهَا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْكَ يُسِيرُونَ تَحْتَ عِلْمِكُمْ بِمَا يَقُولُونَ وَقَأْتُمْ عَلَيْهِمْ

جس روز زمین اُن سے کھل جاوے گی جبکہ وہ دوڑتے ہوئے یہ ہمارے نزدیک ایک آسان جمع کر لینا ہے جو جو کچھ یہ لوگ کہہ رہے ہیں ہم تو آپ اُن پر جبر کرنے والے ہیں

بِحَبَابٍ فَذَكَّرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ

تو آپ قرآن کے ذریعہ سے ایسے شخص کو نصیحت کرتے رہے جو میری وعید ڈرنا ہو

سورة الذاریات مکیہ ۱۰۱ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَهُوَ سِتُونَ آيَةً

شرح کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

وَالذَّارِيَةُ رَوَاهُ فَالْجَارِيَةُ قَرَأَ فَالْجَارِيَةُ يُسْمَرُ ۝ فَالْمَقْسَمِ امْرَأُ ۝ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ ۝

قسم ہے اُن ہواؤں کی جو غبار وغیرہ کو اُڑاتی ہیں پھر اُن بادلوں کی جو جوہر کو اُٹھا کر ہیں پھر اُن کشتیوں کی جو زمینی سوغاتی ہیں پھر اُن فرشتوں کی جو چیزیں تقسیم کرتے ہیں تم سے جبکہ وعدہ کیا جاتا ہو وہ

وَاللَّيْلِ لَوَاقِعٌ ۝ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ ۝ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۝ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ۝

اور جزا ضرور ہونے والی ہے قسم ہے آسمان کی جس میں رستے ہیں کہ تم لوگ مختلف گفتگو میں ہو اس سے وہی پھرتا ہے جس کو پھرنا ہوتا ہے

قِيلَ لَخَرَامُونَ ۝ الذَّارِيَةُ هُمْ فِي غَمَرَةٍ سَاهُونَ ۝ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدَّارِ ۝ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّاسِ

خارت ہو جائیں بے سدا تیں کرنیوالے جو کہ ہالت میں بھوٹے ہوئے ہیں پوچھتے ہیں کہ روز جزا کب ہو گا جس دن وہ لوگ آپ پر تیاغ جائیں گے

يُفْتَنُونَ ذُو قُوَّةٍ فَنتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝

اپنی لگاؤ کا مزہ چکھ رہے ہیں جس کی تم جلد ہی چاہا کرتے تھے بے شک متقی لوگ بہشتوں اور چشموں میں ہوں گے

پہلے کھل جاوے گی جبکہ وہ (نکلنے میدان قیامت کی طرف) دوڑتے ہوئے یہ (جمع کر لینا) ہمارا نزدیک ایک آسان جمع کر لینا ہے (غرض مکرر ذکر قیامت کا

امکان اور وقوع سب ثابت ہو چکا مگر اس پر بھی جو لوگ نائنیں آپ غم نہ کیجئے کیونکہ جو کچھ یہ لوگ (قیامت وغیرہ کے بارہ میں) کہہ رہے ہیں ہم خوب جانتے ہیں

(ہم خود سمجھ لیں گے) اور آپ اُن پر (بجانب اللہ) جبر کر نیوالے ذکر کے) نہیں (بھیجے گئے) ہیں بلکہ صرف منذر اور سنہ ہیں جب یہ بات ہر اتو آپ قرآن کے ذریعہ

سے (عام تذکیر سے سب کو ادخاص تذکیر یا صرف اس شخص کو نصیحت کرتے رہے جو میری وعید سے ڈرتا ہو) اس مفعول کی تفسیر کا اشارہ ہو گیا کہ

آپ کو تذکیر عام کرتے ہیں جیسا مشاہدہ ہو لیکن پھر بھی من یخاف وعید کوئی کوئی ہوتا ہو پس ثابت ہوا کہ یہ آپ کے اختیار میں نہیں جب آپ کے اختیار میں نہیں

پھر بے اختیار بات کی فکر کیا) ف الحمد للہ کہ سورہ ق کی تفسیر ختم ہوئی انشاء اللہ تعالیٰ سورہ ذاریات آتی ہو

سورة الذاریات مکیہ ۱۰۱ وَايَاسَتُونَ كَذَانِ الْبِيضَاوِي

رابطہ اوپر کی سورت میں معاد کا ذکر تھا اس سورت کا زیادہ حصہ بھی اسی مضمون میں ہے چنانچہ شروع بھی اسی سے ہوئی ہے

تحقیق معاد و وزم منکرین و جزاء فریقین

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ وَالذَّارِيَةُ ذُرْوَا ۝ (۱۱۱ تورات) ۝ إِنَّهُ لَحَقُّ مَثَلٍ ۝ مَا أَتَاكُمْ تَطْطِقُونَ ۝ قسم ہے اُن ہواؤں کی

اللغات الحببات جمع حبیبہ لطیفۃ والطرق ذرنا و معنی یفتنون اصل الفتن اذا به الجبر
لیکھ غشتم استعمال فی الاحراق والتعذیب نحو ذلک یوم نصیب الطریقۃ لحدوت دل علیہ وقوع الکلام
جاء بالسؤال ای یقی یوم الخ - یوم تشقیق بدل بعد بدل من یوم یجاد ذر و مفعول
مطلق و ذر مفعول بیدار صفت بجزا المقدیر بحدت لضاف ای جزا ذالیدر ام مفعول به
والمراد بحسن لثام الامور قولہ یوفک عنہ ای عن اعتقاد الدین ۱۱

البلد قولہ ایان یوم الدین ای منی وقوع یوم الجزاء و قدر الوقوع لیکن السؤال عن الحد
کما ہو معروت فی ایان ولا ضیر فی جعل الزمان زمانیا فان الیوم لما جعل موعودا و منظر فی نحو
تو تعالیٰ فارقب یوم تاتی السماء صارت لها ایلانیات و ذلک کل یوم لہ شان مثل یوم المعید
والنیروز و ہذا جاء فی عرف العرب العلم کذا فی الروح ۱۲

ہونگے (اور) اُنکے رب نے اُن کو جو ثواب عطا کیا ہوگا وہ اس کو خوشی خوشی اے رہی ہونگے (اور کیوں ہوں) وہ لوگ اسکے قبل (یعنی دنیا میں) نیکو کار تھے پس حسب وعدہ ہل جزا الاحسان الا احسان کے اُنکے ساتھ یہ معاملہ کیا گیا آگے اُن کی نیکو کاری کی قدری تفصیل ہے کہ وہ لوگ زلفرض و واجبات سے نترتی کر کے نوافل و تطہعات کے ایسے التزام کرنے والے تھے کہ رات کو بہت کم سوتے تھے (یعنی زیادہ حصہ رات کا عبادت میں صرف کرتے تھے) اور دیکھنا وجود اسکے اپنی عبادت پر نظر نہ کرتے تھے بلکہ (آخر شب میں) اپنے کو عبادت میں کوتاہی کرنے والا سمجھ کر استغفار کیا کرتے تھے (یہ تو عبادت بنیہ میں اُن کی حالت تھی) اور عبادت مالمیہ کی یہ کیفیت تھی کہ اُنکے مال میں سوا لی اور غیر سوا لی (سب کا) حق تھا (یعنی ایسا التزام سوتے تھے جیسے اُنکے ذمہ کچھ آتا ہو مراد اس سے غیر زکوٰۃ ہے) بکنانی الدین ابن عباس مجاہد ابراہیم اور یہ مطلب نہیں ہو کہ یہ نوافل جنات و عیدوں کا موقوف علیہ ہیں بلکہ یہاں ہل درجات عالیہ ذکر فرمایا گیا ہے) اور (چونکہ کفار قیامت کی صحت کا انکار کرتے تھے) ایسے آگے اس کی دلیل کی طرف اشارہ ہو کر (یقین لانے) کی کوشش اور طلب کرنے والوں کے لیے (قیامت کی مقدوریت پر) زمین (کے کائنات) میں بہت نشانیاں (اور دلیلیں) ہیں اور خود تمہاری ذات میں بھی (یعنی تمہاری عظام و باطنی احوال مختلفہ بھی دلائل اسکاں ہیں) کیونکہ امور آفاقہ و انفسیہ بالیقین داخل تحت القدرت میں اور قدرت ذاتیہ کی نسبت تمام ممکنات کے ٹھکانے ہیں اور بوجہ استغفار دلیل امتناع کے قیامت بھی ممکنات سے ہو پس وہ بھی مقدور ہو اور چونکہ ان دلائل کی دلالت بہت واضح تھی اس لیے تو بخفا فرماتے ہیں کہ جب ایسا دلائل موجود ہیں تو کیا تم کو (مطلوب پھر بھی) دکھائی نہیں دیتا اور (ہاتھیں) وقت و قوع جسکے عدم سے استدلال عدم و قوع پر کرتے تھے سو اس کی نسبت یہ ہے کہ تمہارا رزق اور جو تم سے (قیامت متعلق) وعدہ کیا جاتا ہے (ان) سب (کا معین وقت) آسمان میں (جو لوح محفوظ ہوا اس میں) درج ہے (زمین پر اس کا یقینی علم کسی مصلحت سے نازل نہیں کیا گیا چنانچہ وینزل الغیث میں بھی بتلایا گیا ہے اور مشاہد بھی ہو کہ یقینی تعین کسی کو نہیں معلوم لیکن جب باوجود تعین وقت کا علم ہونے کے رزق کا وجود یقینی ہو پھر اس عدم تعین سے قیامت کا عدم کیسے لازم آگیا اور اسی استدلال کی طرف اشارہ کرنے کے لیے ما تو عدون کے ساتھ کہ مقصود مقام ہے رزق کم غیر مقصود ہے بڑھادیا آگے اس پر تفریع فرماتے ہیں کہ جب نفی کی کوئی دلیل نہیں اور اثبات کی دلیل ہے) تو قسم ہے آسمان اور زمین کے پروردگار کی کہ وہ (روز جزا) برحق ہو (اور ایسا یقینی) جیسا تم باتیں کر رہے ہو (اور کبھی اس میں شک نہیں ہوتا اسی طرح اُس کو یقینی سمجھو) بعض روایات مذکورہ درمثور میں کاذا قلیلا الخ کی تفسیر آتی ہو لایا مون حتی یصلوا العتہ اور کاذا لایا مون اللیل کلمہ پس قلیل مقابل کثیر کے ہونگا بلکہ بمعنی بعض کے مقابل جمیع کا ہوگا یعنی ساری رات نہیں سوتے جیسے اکثر کفار سوتے تھے بلکہ عشاء بھی پڑھتے ہیں پس اس تفسیر پر تہجد مراد ہوگا واللہ اعلم۔ اور قیامت کے قوع کو جو انکم تظفون کے ساتھ تشبیہ دی گئی اس میں علاوہ مجاورہ کے ایک محکمہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس میں اشارہ ہے قیامت کی ایک نظیر کی طرف کہ زبان مشابہ زمین کے ہوا اس سے ایک حرف کا پیدا ہونا مشابہ آدمی کی خلقت ابتداء کے ہوا اور اس حرف کا منقضی ہونا مشابہ موت انسان کے ہوا اور پھر اُس حرف کا دوبارہ پیدا ہونا مشابہ اعادہ قیامت کے ہے ربط اور کمی جگہ مکذبین کی مذمت اور عقوبت فرمائی ہے قولہ لای یونک عنہ من انک قولہ لای قتل الخ اصون قولہ لای یوم ہم علی لای یقین قولہ لای افلا تبصرون آگے اس کی تاکید کے لیے چند قصے مکذبین کی عقوبت فی الدنیا کے مذکور ہیں جیسے قصہ ثانیہ قوم لوط علیہ السلام کا کہ باقتضائے مقام حسب تقریر مذکور کہا جاوے گا کہ مقصود غلظہم یہ ہی ہوا اور اُس کے تھا ابراہیم علیہ السلام کا قصہ جس میں کسی کی عقوبت مذکور نہیں بعض وجہ خاصہ سے آگیا ہے جن کا بیان سورہ ہود تمہید آیات و لغد جارت رسلنا ابراہیم الخ میں گذر چکا ہے یا یون کہا جاوے کہ اوپر مکذبین کی مذمت کے ساتھ مصدقین کی طرح بھی تھی ابراہیم علیہ السلام کے قصہ سے کہ اول قصہ ہے اس طرف اشارہ ہو کہ مصدقین کو فلاح آخرت کے ساتھ فلاح دنیوی بھی عطا ہوتی ہو خواہ حنا خواہ سنی جیسا سورہ حجر میں قصہ ابراہیم بعد نبی عبادی الی انا الغفور کے اسی بنا پر آیا ہے اور پھر تقریر عقوبت کے متعلق قصہ ثانیہ فرعون کا پھر قصہ رابعہ عاد کا پھر قصہ خامسہ ثود کا پھر قصہ سادسہ قوم نوح علیہ السلام کا مذکور ہے۔

قصہ ابراہیم علیہ السلام مشعرہ مثونہ مصدقین دیگر قصص مخبرہ عقوبت مکذبین

الصَّحِيفَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَكَانُوا مُتَتَبِرِينَ ۝ وَتَوَلَّى وَجْهَكَ مِنَ الْقَبْرِ

آپ اور دیکھ رہے تھے سونہ تو کھڑے ہی ہو سکے اور نہ بدلے سکے اور ان کو پہلے قوم نوح کا یہی حال ہو چکا تھا

إِنَّمُمْ كَانُوا أَقْوَمًا فَسَقِينَ ۝

وہ بڑے ناسرمان لوگ تھے۔

ان کے پاس (یعنی سامنے) لا کر رکھا (چونکہ وہ فرشتے تھے کیوں کھا تو اس وقت ابراہیم علیہ السلام کو شبہ ہوا اور کہنے لگے کہ آپ لوگ کھاتے کیوں نہیں رہتے پھر بھی نہ کھایا) تو ان سے دل میں خوف زدہ ہو کر (کہ یہ لوگ کہیں مخالفین اور اعداء میں سے نہ ہوں مرنی سورۃ ہود) انہوں نے کہا کہ تم ڈرو مت (ہم آدمی نہیں ہیں فرشتے ہیں) اور (یہ کہہ کر) ان کو ایک فرزند کی بشارت دی جو بڑا عالم (یعنی نبی) ہوگا کہ جو کچھ مخلوق میں سے زیادہ علم انبیاء کو ہوتا ہے اور اس سے اسحق علیہ السلام ہیں یہ گفتگو ان سے ہو رہی تھی اتنے میں ان کی بی بی حضرت سارہ جو کہیں کھڑی سن رہی تھیں لقولہ تعالیٰ وامرأتہ قائمۃ اولاد کی خبر سن کر بولتی پکارتی آئیں پھر (جب فرشتوں نے ان کو بھی یہ ہی خبر سنائی لقولہ تعالیٰ لا فبشرنا بابا اسحق تو تعجب سے) ماتھے پر ہاتھ مارا اور کہنے لگیں کہ (اول تو بڑا سچا (پھر) یا بچہ (اس وقت) بچہ پیدا ہونا بھی عجیب بات ہے) فرشتے کہنے لگے کہ تعجب مت کرو لقولہ تعالیٰ تعجبین (تہا رکو پروردگار نے ایسا ہی فرمایا ہے) اور کچھ شک ہے کہ وہ بڑا حکمت والا بڑا جاننے والا ہے (یعنی گوئی نفسہ یہ بات تعجب کی جو مگر تم کہ خاندان نبوت میں رہتی ہو اور علم و فہم سے مشرف ہو یہ معلوم کر کے کہ خدا کا ارشاد ہے اور اس کا علم و حکمت بمعنی اتقان صنعت کہ اس میں قدرت بھی اگلی مسلم ہی پر تعجب نہ رہنا چاہیے اور ہر چند کہ ان کے فرشتہ تھے سے یہ بات معلوم تھی کہ خدا کی طرف سے کہہ رہے ہیں مگر کچھ تنبیہ کے لیے عالم کو بمنزاعہ غیر عالم کے ٹھیک کر پھر کہا کہ لک قال ربک اور ابراہیم علیہ السلام کو فراست نبوت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ علاوہ بشارت کے ان کے آنے سے اور بھی کچھ مقصود ہے تو ان سے کہنے لگے کہ (اچھا تو یہ بتلاؤ کہ تم کو بڑی ہم کیا درپیش ہے اور فرشتوں نے فرشتوں نے کہا کہ ہم ایک مجرم قوم (یعنی قوم لوط) کی طرف بھیجے گئے ہیں تاکہ ہم اپنے گنہگار کے پتھر برسا میں جن پر آپ کے رب کے پاس (یعنی عالم غیب میں) خاص نشان بھی ہے جو کہ بیان سورۃ ہود میں ہوا ہے اور وہ) حد سے گزرنے والوں کے لیے رہیں آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب ان بستیوں پر عذاب کا وقت قریب آیا تو ہم نے جتنے ایماندار تھے سب کو وہاں سے علیحدہ کر دیا سو کچھ مسلمانوں کے ایک گھر کے اور کوئی گھر (مسلمانوں کا) ہم نے نہیں پایا یہ کہنا یہ ہے کہ وہاں کھانا ہی نہیں کچھ وجود کو وجدان یعنی علم آتی لازم ہے اور انتقام لازم دلیل ہے انتقام لازم کی) اور ہم نے اس واقعہ میں (ہمیشہ کی واسطے) ایسے لوگوں کے لیے ایک عبرت رہنے دی جو دردناک عذاب سے ڈرتے ہیں اور (آگے) موئے علیہ السلام اور فرعون کا قصہ سنو کہ (موسیٰ علیہ السلام) کے قصہ میں بھی عبرت ہے یہ کہ ہم نے انکو فرعون کے پاس ایک کھلی ہوئی دلیل (یعنی عجزہ) دیکھ بھیجا سو اس نے مع ارکان سلطنت کے سرتابی کی اور کہنے لگا کہ یہاں مجنون ہیں سو ہم نے اس کو اور اس کے لشکر کو پکڑ کر دریا میں پھینک دیا (یعنی غرق کر دیا) اور اس نے کام ہی ملامت (یعنی نوبت) کا کیا تھا اور (آگے) عادی کا قصہ سنو کہ (عادی کے قصہ میں بھی عبرت ہے جبکہ ہم نے ان پر نامبارک آمد بھی بھیجی جس چیز پر گزرتی تھی (یعنی ان اشیاء میں سے) کہ جسے ہلاک کا حکم تھا جس پر گزرتی تھی) اس کو ایسا کر چھوڑتی تھی جیسے کوئی چیر گل کر رہا ہو جاتی ہے اور (آگے) ثود کا قصہ سنو) ثود کے قصہ میں بھی عبرت ہے جبکہ ان سے کہا گیا (یعنی صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ) اور تھوڑے دنوں میں چین کر لو (یعنی کفر سے باز نہیں آؤ گے تو بعد چندے ہلاک ہو گے) سو (اس ڈرائے پر بھی) ان لوگوں نے اپنے رب کے حکم سے سرکشی کی سو ان کو عذاب آگیا اور وہ اس عذاب کے آثار کو دیکھ رہے تھے (یعنی مجاہدۃ و معانیۃ آیا) سونہ تو کھڑے ہی ہو سکے (بلکہ اندھے سونہ کر کر مر گئے لقولہ تعالیٰ جاثین) اور نہ (ہم سے) بدلے سکے اور ان سے پہلے قوم نوح کا یہی حال ہو چکا تھا (یعنی اس سبب کہ) وہ بڑے نافرمان لوگ تھے (ان کو بھی ہلاک کیا تھا) ف قصہ ابراہیم علیہ السلام کے متعلق بعض مضامین سورۃ ہود میں گزرے ہیں اور سورۃ ہود میں فرشتوں کا یہ کہنا کہ ہم قوم لوط علیہ السلام کی طرف آئے ہیں قبل مکالمہ حضرت سارہ کے مذکور ہے اور یہاں بعد مکالمہ مذکورہ کے مذکور ہے سو ظاہر یہ ہے کہ یہ قبل مکالمہ سارہ کے واقع ہوا ہے اور یہاں چونکہ کوئی حرف ترتیب کا نہیں ہے اس لیے

المعاصی الصاعقة کل عذاب ہلک کذا فی المذاریک والغازن۔ التحو قولہ وقوم نوح عطف علی محل وفی عاد بقرینۃ قرأۃ جرقوم و معمول لغیر ذلک ۱۲

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ۝ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۝

اور ہم نے آسمان کو قدرت سے بنایا اور ہم وسیع القدرت ہیں اور ہم نے زمین کو فرش بنایا سو ہم اچھے بچانے والے ہیں اور ہم نے ہر چیز کو دو دو قسم کا بنایا

وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى اللَّهِ وَإِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۝

تو تم اللہ ہی کی طرف دوڑو میں تمہارے واسطے اللہ کی طرف سے کھلا ڈرائیوالا ہوں اور خدا کے ساتھ کوئی اور معبود مست قرار دو

وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى اللَّهِ وَإِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۝

میں تمہارے واسطے اللہ کی طرف کھلا ڈرائیوالا ہوں اسی طرح جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کے پاس کوئی پیغمبر ایسا نہیں ہے جس کو انہوں نے سحر یا معجون نہ کہا ہو

أَتَوَصَّوهُمْ بِبَلٍّ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ ۝ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنتَ بِمَلُومٌ ۝ وَذَكَرْنَاكَ الْكَرَىٰ

کیا اس بات کی ایک دوسرے کو وصیت کرتے چلے آئے تھے بلکہ یہ سب کے سب کس لوگ ہیں سو آپ ان کی طرف التفات نہ کیجئے کیونکہ آپ کے کسی طرح کا الزام نہیں اور بھاتے رہے یہ

تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۝

کیونکہ سمجھانا ایمان والوں کو نفع دے گا۔

ترتیب ذکر کی ترتیب وقوعی کی دلیل نہ کہا جاوے گا اب کچھ تعارض نہ ہو اور قصہ شود میں جو یہاں آتھا آیا ہے یہ وہ متع نہیں ہے جس کو دوسری آیت میں ثلاثہ ایام سے مفید کیا ہے کیونکہ اس کے بعد فتوا پر کلمہ آیا ہے حالانکہ عتوان کا اس متع سے یقیناً مقدم تھا یہاں جو مقصود ہے وہ تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے ربط اوپر آغاز سورت میں معاد کی تحقیق مع جزا مصدقین مکذبین کے ارشاد فرمائی تھی اور مطلق تکذیب کی مناسبت سے امم سابقہ کا ذکر آگیا تھا آگے توجید و رسالت کی تحقیق ہے اور رسالت کے تھنا تسلیم مضمون ہے۔

تحقیق توجید و رسالت مع تسلیہ

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝ (۱۲) وَذَكَرْنَاكَ الْكَرَىٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ اور ہم نے آسمان کو (اپنی) قدرت سے بنایا اور

ہم وسیع القدرت ہیں اور ہم نے زمین کو فرش (کے طور پر) بنایا سو ہم (کیسے) اچھے بچھانے والے ہیں (یعنی اس میں کیسے کیسے منافع رکھے ہیں) اور ہم نے ہر چیز کو

دو دو قسم کا بنایا (اس قسم سے مراد مقابل جو سوا ظاہر ہو کہ ہر شے میں کوئی نہ کوئی صفت ذاتیہ یا عرضیہ سی معتبر ہوتی ہے جس سے دوسری چیز جس میں اس صفت

کی نقیض یا ضد ملحوظ ہو اس کے مقابل شمار کی جاتی ہے جیسے آسمان و زمین جو ہر عرض بگرمی سردی شیریں تلخ چھوٹی بڑی خوشنما بدنام سفیدی سیاہی روشنی

تاریکی وعلیٰ ہذا تاکہ تم (ان مصنوعات سے توجید کو) سمجھو اور اسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان سے فرمادیجئے کہ جب یہ مصنوعات وحدۃ صانع پر دلالت کرتی ہیں

تو تم کو چاہیے کہ ان سے استدلال کر کے اللہ ہی کی (توجید کی) طرف دوڑو (اور اول تو جوہ دلائل مذکورہ کے خود عقل ہی اعتقاد توجید کو ضروری بتلا رہی ہو

پھر اوپر سے) میں (بھی) تمہاری (سمجھانے کے) واسطے اللہ کی طرف سے کھلا ڈرانے والا (ہو کر آیا) ہوں کہ منکر توجید کو عذاب ہو گا پس خوف حقوق ضرر کے اعتبار

سے اعتقاد توجید اور بھی ضروری ہو گیا) اور (پھر اور زیادہ توضیح سے کہتا ہوں کہ) خدا کے ساتھ کوئی اور معبود مست قرار دو (اس میں زیادہ توضیح اس لیے

ہوئی کہ فرما لے اللہ جو کہ امر بالتوجید ہے مستلزم ہے نہی عن الشریک والانتحالوا عین نہی عن الشریک ہے اور عین کی دلالت کا بہ نسبت ملزوم کے اصرار ہونا ظاہر ہے

آگے تغیر عنہ ان توجید کی وجہ سے انذار کی پھر تاکید ہے کہ میں تمہارے (سمجھانے کے) واسطے اللہ کی طرف سے کھلا ڈرانے والا (ہو کر آیا) ہوں (آگے حق تعالیٰ کا

ارشاد ہے کہ آپ واقع میں بلاشبہ نذیر مبین ہیں جیسا بھی مذکور ہوا لیکن یہ آپ کے مخالفین ایسی جاہل ہیں کہ نعوذ باللہ آپ کو بھی سحر بھی معجون بتلاتے ہیں سو

السلامۃ

۱۲ معجون اور من الحکایۃ ای الا قالوا سحر او قالوا معجون وہی المنج والحدیث من الحکایۃ
لیکن معقول کل مجموع سحر او معجون ۱۳

اللفظ انتہا الایۃ القوۃ ۱۲

المنج قولہ ففرروا بقل کما اشرت قولہ کذلک یقدر قبلہ کما کذبک قولہ وقالوا
سحر او معجون کما فی تحت ازل اشرت الیہ ایضاً

لوک

واللہ

وارد لایۃ

توجید الی

نوی

اللی

الالت

وب شرق

یک

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ۝ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَجِئُونَ ۝

اور میں نے جن اور انسان کو اسی واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں میں ان سے رزق رسائی کی درخواست نہیں کرتا کہ وہ مجھ کو کھلایا کریں اللہ خود ہی سب کو

رزق پہونچانے والا ہے قوت والا نہایت ہی قوت والا ہے تو ان ظالموں کی بھی باری پر جیسے ان کے ہم شرکوں کی باری تھی سو مجھ سے جلد ہی طلب نہ کریں

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۝

غرض ان کافروں کے لیے اُس دن کے آئے سے بڑی خرابی ہوگی جس کا ان کا وعدہ کیا جاتا ہے ۔

مسائل السلوک

قول تعالیٰ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدن

فی الروح قال مجاهد

معنی ليعبدن ان ليعرفوا

۱۵ ولعل السرفیة لتنبی

على ان المعرفة بدو

العبادة وكذا العبادة

بدون المعرفة لا یصلح

كما نعلم الفارقون بینہ

اما بالاعتقاد والعبادة

كاهل القشرة اما بالاكفة

على المعرفة كالمدا عين

للتصور فمع سورة الذاریات

قوله تعالیٰ وما خلقت

الجن والانس الا ليعبدن

مجاہد سے اس کی تفسیر عرفون

کے ساتھ منقول ہو دہرہ ہو سکتی

ہے کہ عبادت بدون معرفت کے

مستند ہوا نہیں ہوتی اور نہ معرفت

بدون عبادت اب اہل ظاہر

نے صرف صورت عبادت کو

لے لیا ہے اور باہل صوفیہ

صرف معرفت کو

سورۃ ذاریات تمام ہوئی

آپ صبر کیجئے کیونکہ جس طرح یہ آپ کو کہہ رہے ہیں اس طرح جو کافر لوگ اُسے پہلے ہو گئے ہیں اُنکے پاس کوئی پیغمبر ایسا نہیں آیا جس کو انہوں نے (یعنی کل نے یا بعض نے) ساحر یا مجنون نہ کہا ہو (اگے کفار کے اس قول ساحر و مجنون پر متفق ہونے سے تعجب دلاتے ہیں کہ) کیا اس بات کی ایک دوسری کو وصیت کرتے چلے آئے تھے (یعنی یا جماع تو ایسا ہو گیا جیسے ایک دوسری کو کہتے چلے آئے ہوں کہ دیکھو جو رسول آدمی تم بھی ہماری طرح کہنا آگے اس سے اضراب پاتے ہیں کہ تو اسی واقع ہونی تھی کیونکہ بعض تو میں بعض قوموں سے ملیں بھی نہیں) بلکہ (وجہ اس اجماع کی یہ ہوئی کہ) یہ سب سب سرکش لوگ ہیں (یعنی سب اس قول کا طغیان پر چونکہ وہ مشترک ہو اس لیے قول بھی مشترک ہو گیا) سو جب پہلے لوگ بھی ایسے گزرے ہیں اور سب اس کا معلوم ہو گیا کہ ان ہی کا طغیان ہے تو آپ ان کی طرف انتفات نہ کیجئے (یعنی اُن کی تکذیب کی پروا اور غم نہ کیجئے) کیونکہ آپ پر کسی طرح کا الزام نہیں (کتولہ تعالیٰ ولا تسئل علی اصحاب الجحیم) اور (اطمینان کے ساتھ اپنے منصبی کام میں لگے رہیے یعنی فقط) سمجھاتے رہیے کیونکہ سمجھانا (جن کی قسمت میں ایمان نہیں) پھر تو تمام محبت ہو گا اور جن کی قسمت میں ایمان ہے (ان) ایمان (لانے) والوں کو (بھی) اور جو پہلے سو مومن ہیں اُن کو بھی (نفع دے گا) (بہر حال تذکرہ میں عام فوائد اور حکمتیں سب کے اعتبار سے ہیں اس کو کیے جائے اور کسی کے ایمان لانے کا غم نہ کیجئے) آیت کذلک باقی الذین من قبلہم کے ظاہر ترجمہ پر دو اشکال ہیں ایک یہ کہ بعض انبیاء و رسل کی کسی نے تکذیب نہیں کی جیسے آدم علیہ السلام یا جو رسل محض تقریر و نثر کے لیے آئے تھے جیسے یوشع علیہ السلام کہ جن نبی اسرائیل کے لیے وہ مقرر کیے گئے وہ پہلے سے مومن تھے اور مومن رہے دوسرا اشکال یہ کہ جن رسل کی تکذیب لوگوں نے کی ہو بعض نے اُن کی تصدیق بھی کی ہو (قالوا میں سب کی طرف نسبت کیسے کی گئی جواب دونوں اشکالوں کا احقر کی تقریر ترجمہ سے ظاہر ہو گیا کہ الذین میں کافر کی قید لگا دی گئی اور قالوا میں کل یا بعض کی تامل کرنے سے اندفاع ظاہر ہو جاوے گا اور اس آیت میں قالوا کے ترجمہ میں جو کل اور بعض کی تعلیم ہو وجہ اُس کی یہ ہے کہ حسب حدیث بخاری میرا نہیں لیں معہ احوال بعض انبیاء پر ایک شخص بھی ایمان نہیں لایا بلکہ کل نے تکذیب کی (لہذا) اور معظم سورت میں اصول ثلثہ یعنی اعتقاد و بعثت و توحید و رسالت کا اور آیت ان المتقین الے والحمد للہ میں بعض فروع کا بیان تھا اور یہ سب عبادات ہیں اعتقاد و اصلاحیہ یا علمیہ فرعیہ آگے فاتحہ میں بعنوان جامع عبادت کا مطلوب ہونا اور ترغیب ترسب سے اُس کی مطلوبیت کی تاکید فرماتے ہیں پھر جو عبادت فرض ہو اُس کی تاکہ تو ظاہر ہو اور جو تطوع ہے اُس کا تاکہ باعتبار اعتقاد کے ہے یعنی اُس کی مشروعیت کی تصدیق واجب ہے

مطلوبیت عبادت و تاکید اُل بہ ترغیب و ترہیب

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۝ اور میں نے جن اور انسان کو اسی واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں (اور تبعا و تکمیل للعبادة خلقت جن والانس پر دوسری منافع کا مرتب ہونا اسکے منافی نہیں اور اسی طرح بعض جن و انس سے عبادت کا صادر نہ ہونا بھی اس مضمون کے منافی نہیں کیونکہ حاصل اس لیبعدون کا ارادہ تشریب ہے نہ کہ ارادہ تہجوینیہ اور

المتین شد بالقوة قوله ذنوباً نصيباً من العذاب اصله لولا العظيمة المتلثة مارا والقربة من الامتلاء ولا يقال لها ذنوب وهي فارغة وهي تذكر وتوث وجهاً ذنوباً وذناباً متغيراً للنصيب مطلقاً من ان كان كالنصيب من العذاب او غيراً كالحاء وفي الكشافات بزيادة اصل في استحقاقه

المتقون المار بكون هذا ذنوباً لهذا ذنوب كذا في الزوج ۱۲ البلاء قوله ان الله التفت الى الغيبة مع التغير الاسم الجليل لخرج الآية خراج الاختلاف ولا يمان باعتبار الحكم باسناد الے الجليل ۱۲

قَوْلُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً ۖ

تو جو لوگ جھٹلانے والے ہیں جو مشغلہ میں بیہودگی کے شکار ہیں ان کی اس روز بڑی کھینچی آوے گی جس روز کہ ان کو آتش دوزخ کی طرف دھکے دے دے کر لادینگے

هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ۚ اَفَسِحْرُ هَذَا اَمْ اَنْتُمْ لَا تَبْصِرُونَ ۝ اِصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا وَاَوْكَا

یہ وہی دوزخ ہے جس کو تم جھٹلا کر تے تھے تو کیا یہ سحر ہے یا یہ کہ تم کو نظر نہیں آتا اس میں داخل ہو پھر خواہ سہارا کرنا یا

تَصْبِرُوا وَسِوَاءَ عَلَيْكُمْ اَنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ۖ فَاَكْرِهِينَ

سہارا نہ کرنا تمہارے حق میں دونوں برابر ہیں جیسا تم کرتے تھے ویسا ہی بدلہ تم کو دیا جاوے گا متقی لوگ بلاشبہ باغوں اور سامان عیش میں ہوں گے ان کو جو چیزیں

بِمَا اَنْتُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّهْمُ رَبُّهُمْ عَذَابٌ لَّحِيقٌ ۝ كَلُّوا وَاَشْرَبُوا هَنِيًْا يَّمَسَا ۚ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

ان کے پروردگار نے دی ہوں گی اس خوشی دل ہوں گے اور ان کا پروردگار ان کو عذاب دوزخ سے محفوظ رکھے گا خوب کھاؤ اور پیو مزہ کے ساتھ اپنے عملوں کے بدلہ میں

میں لکھی ہو مراد اس سے نامہ اعمال ہر جس کی نسبت دوسری آیت میں آیا ہو کہتا بلیغہ منشور اور جس چیز میں وہ لکھا ہوا ہے اس کو تشبیہ کا ذکر کیا اور

(قسم ہو) بیت المعمور کی کہ ساتویں آسمان میں عبادت خانہ ہے فرشتوں کا کمانی الدر مروفا اور (قسم ہو) اونچی چھت کی مراد آسمان ہر قال تعالیٰ وجعلنا السما

سقا محفوظا وقال تعالیٰ اللہ الذی رفع السموات وصرح بهذا التفسیر علیٰ بسند صحیح کما فی کنز العمال عن مستدرک حاکم اور (قسم ہو) دریائے شور کی جو ربانی آبی ہو

(آگے جواب قسم ہے) کہ بیشک آپ کے رب کا عذاب ضرور ہو کر رہے گا کوئی اس کو ٹال نہیں سکتا اور یہ اس روز واقع ہوگا جس روز آسمان ٹھہر جائے گا

اور پہاڑ (اپنی جگہ سے) ہٹ جاویں گے مراد قیامت کا دن ہو اور پھر انبیا تو باعتبار منہ تبار کے ہو یا مراد اس سے انشاق ہو جو دوسری آیت میں مذکور ہے فاذا انشقت

السماء جیسا صرح المعانی میں ابن عباس سے دونوں تفسیریں نقل کی ہیں اور دونوں میں کوئی تعارض نہیں علیٰ سبیل التاقب دونوں کا تحقق ہو سکتا ہے اور یہاں

پہاڑوں کا ہٹنا مذکور ہے اور دوسری آیتوں میں ریزہ ریزہ ہونا پھر اٹھ جانا مذکور ہے تو یہ سفہار بی۔ قولہ بیت بجال بسا نکانت ہمارا دوران قسموں میں تقریباً مطلوب

کی اس طور پر کہ قیامت کے وقوع کی اصل وجہ مجازاۃ ہے اور مجازاۃ میں اصل میں احکام شرعیہ پس طور کی قسم کھانے میں اشارہ ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ صاحب کلام و

احکام ہو۔ پھر ان احکام کی مخالفت یا موافقت مبنیٰ مجازاۃ کا نامہ اعمال کی قسم کھانے میں اشارہ ہو گیا اس مخالفت یا موافقت کے محفوظ و منضبط ہونے کی

طرف پس مجازاۃ اس پر بھی موقوف ہے کہ عبادت اطاعت احکام ضروری ہو بیت المعمور کی قسم میں اشارہ ہو گیا کہ عبادت ایسا ضروری امر ہے کہ فرشتوں کو

بھی باوجود اس کے اُن کے لئے مجازاۃ نہیں اس سے نہیں چھوڑا گیا پھر نتیجہ مجازاۃ دو چیزیں ہیں جنت و دردنخ تبار کی قسم میں اشارہ ہو گیا کہ جنت ایسی ہی نعمت کا

مکان ہے جیسے آسمان اور بحر مسجد کی قسم میں اشارہ ہو گیا کہ دوزخ بھی ایسی خوفناک چیز ہے جیسے سمندریہ و تجھ حصص اقسام کی ہو سکتی ہے اور نفس قسم کی توجیہ

جبرائیل لعمرك کے ذیل میں اور غایت و غرض قسم کی شروع سورہ صافات میں گزری ہے اگے اس یوم کے بعض واقعات اشرار فرماتے ہیں کہ جب یہ ثابت

ہوا کہ مستحقین عذاب کے لئے عذاب ضرور واقع ہوگا تو جو لوگ (قیامت کے) اور دیگر امور حقہ توحید و رسالت کے جھٹلانے لگے ہیں (اور) جو تکذیب کے

مشغلہ میں بیہودگی کے ساتھ لگ رہے ہیں (جس سے وہ مستحق عذاب ہو گئے ہیں) ان کی اس روز بڑی کھینچی آوے گی جس روز کہ ان کو آتش دوزخ کی طرف دھکے

دے دے کر لادیں گے (کیونکہ خوشی سے ایسی جگہ کون آتا ہے پھر جب آئے ڈالنے کا وقت ہوگا تو اس حالت سے کر کے ڈال دیے جاویں گے فیو عذاب النوا می

والاقدام اور ان کو دوزخ دکھلا کر توبیخا کہا جاوے گا کہ یہ وہی دوزخ ہے جس کو تم جھٹلا کر تے تھے (یعنی جن آیتوں میں اس کی خبر تھی ان کو جھٹلاتے تھے اور نیز

ان آیات کو سحر کہا کرتے تھے خیر وہ تو تمہاری نزدیک سحر تھا) تو کیا یہ (بھی) سحر ہے (دیکھ کر تبادلا) یا یہ کہ تم کو (اب بھی) نظر نہیں آتا جیسا دنیا میں نظر نہ آتی تھی

سے منکر ہو گئے تھے اچھا تو اب اس میں داخل ہو پھر خواہ (اس کی) سہارا کرنا یا سہارا نہ کرنا تمہاری حق میں دونوں برابر ہیں (یہ بھی ہوگا کہ تمہاری ہمتے دادیلا سے

نجات ہو جاوے اور نہ ہی ہوگا کہ تمہاری تسلیم انقیاد و سکوت پر ترم کر کے نکال دیا جاوے بلکہ ہمیشہ اسی میں رہنا ہوگا جیسا تم کرتے تھے ویسا ہی بدلہ تم کو دیا جاوے گا

رہیں تم کفر کیا کرتے تھے جو کہ اشرار عصیان اور حقوق و کمالات غیر تناسیہ کہہ کر ان سے پس بدلہ میں دوزخ کا خلو نصیب ہوگا جو کہ عذاب اشد و غیر تناسیہ ہی ہوگا

ان کے اصدا کا بیان ہو یعنی متقی لوگ بلاشبہ (بہشت کے) باغوں اور سامان عیش میں ہوں گے (اور) ان کو جو چیزیں (عیش و آرام کی) آئے پروردگار نے

مُتَّكِئِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ ۖ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ

نیک لگائے ہوئے تختوں پر جو برابر بچھائے ہوئے ہیں اور ہم ان کا گوری گوری بڑی بڑی آنکھوں والیوں سے بیاہ کر دیئے اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا

الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۚ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ۝ وَامْكُدْ لَهُمْ

ہم ان کی اولاد کو بھی ان کے ساتھ شامل کر دیئے اور ہم ان کے عمل میں سے کوئی چیز کم نہیں کر دیئے ہر شخص اپنے اعمال میں مجبوس رہے گا اور ہم ان کو میوے

بِفَاكِهَةٍ ۚ وَلَحْمِ مَمَائِشٍ تَهُونَ ۝ يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيَةٌ ۝ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ زُمُورُ

اور گوشت جس قسم کا انکو مرغوب رہے روز افزوں ہو کرے دیں اور ہم ان کو میوے اور گوشت جو ہر کسب کی بات چیت کرے یہ بھی کہیں گے کہ ہم تو اس سے پہلے اپنے گھر بہت

لَهُمْ كَأَنَّهُمْ فِيهَا مُكْنُونُونَ ۝ وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا

آویں جا دیں گے جو خاص ان ہی کے لئے ہوئے گویا وہ حفاظت رکھے ہوئے ہوں گی میں اور وہ ایک دوسری کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کرے یہ بھی کہیں گے کہ ہم تو اس سے پہلے اپنے گھر بہت

مُشْفِقِينَ ۚ فَمِنْ اللَّهِ عَلَيْنَا وَوَقَّعْنَا عَذَابَ السَّمُومِ ۝ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدُوعًا ۚ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ۝

ڈر کر تے تھے سو خدا نے ہم پر بڑا احسان کیا اور ہم کو عذاب دوزخ سے بچالیا ہم اس سے پہلے اس سے دعا میں مانگ کر تے تھے دائمی وہ بڑا احسن مہربان ہے

دی ہوگی اس سے خوش دل ہونگے اور انکا پروردگار انکو عذاب دوزخ سے محفوظ رکھیں گے (اور جنت میں داخل کر کے فرما دیگا کہ) خوب کھاؤ اور پیو مزہ کے

ساتھ اپنے (ان نیک اعمالوں کے بدلہ میں جو دنیا میں کیا کرتے تھے) تکیہ لگائے ہوئے تختوں پر جو برابر بچھائے ہوئے ہیں اور ہم انکا گوری گوری بڑی بڑی

آنکھوں والیوں سے (یعنی حوروں سے) بیاہ کر دیئے (یہ حال تو سب اہل ایمان کا ہوا) اور آگے ان خاص مومنین کا ذکر ہے جن کی اولاد بھی موصوف بالایمان

تھی پس ارشاد ہے کہ جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا (یعنی وہ بھی ایمان لائے) گویا اعمال میں وہ اپنے آباء کے رتبہ کو نہیں

پہونچے جیسا کہ عدم ذکر اعمال اسکا قرینہ ہے دینار احادیث میں مصرح ہو گا نذر وہ فی العمل۔ ولکم میلاد اور جنت عکمل و کائنات منازل آباء ہم ارفع رد ابانی اللہ

تو گو مقتضائے احتیاط عمل کا احتیاط درجہ تھا لیکن ان آباء مومنین کے اکرام دوسرے کے لئے ہم ان کی اولاد کو بھی (درجہ میں) انکے ساتھ شامل کر دیئے اور اس

شامل کرنے کے لئے ہم ان (اہل جنت مومنین) کے عمل میں سے کوئی چیز کم نہیں کر دیئے (یعنی یہ نہ کر دیئے کہ ان مومنین کے بعض اعمال لیکن ان ذریت کو دیکر دونوں

کو برابر کر دیں جیسے مثلاً ایک شخص کے پاس پچھ سو روپے ہوں اور ایک کے پاس چار سو اور دونوں کا برابر کرنا مقصود ہو تو اس کی ایک صورت تو یہ ہو سکتی ہو

کہ چھ سو روپے سے سو روپے لیکر اس چار سو والے کو دیدیئے جا دیں کہ دونوں کے پاس پانچ پانچ سو ہو گئے اور دوسری صورت جو کہ یوں کی شان کے لائق ہو کہ

کہ چھ سو والے سے کچھ نہ لیا جاوے بلکہ اس چار سو والے کو دوسو روپے اپنی پاس سے دیدیں اور دونوں کو برابر کر دیں پس مطلب یہ ہے کہ وہاں پہلی صورت واقع

نہ ہوگی کہ اس کا اثر یہ ہوتا کہ متبوع کو بوجہ کم ہوجائے اعمال کے اس کے درجہ سے کچھ نیچے لاتے اور تابع کو کچھ اوپر لیجاتے اور دونوں ایک متوسط درجہ میں رہتے ہوگا

بلکہ دوسری صورت واقع ہوگی اور متبوع اپنے درجہ عالیہ میں بدستور رہے گا اور تابع کو وہاں پہونچا دیا جاوے گا اور متبوع اور ذریت میں ایمان کی شرط اس لئے

ہے کہ اگر وہ ذریت مومن نہیں تو آباء مومنین کے ساتھ الحاق نہیں ہو سکتا کیونکہ کافروں میں سے ہر شخص اپنے اعمال (کفر) میں مجبوس ہے (نار و ماخوذ) لیکن

اگر وہ تمہاری کل نفسی کسبت سینہ الاموال میں فرسہ یا بن عباس کما فی الذریعہ کفر سے نجات کی کوئی صورت نہیں لہذا الحاق آباء مومنین منظور نہیں آئے

الحاق میں ایمان ذریت شرط ہے اور آگے پھر مطلق اہل ایمان اہل جنت کا بیان ہے کہ ہم انکو میوے اور گوشت جس قسم کا ان کو مرغوب ہو روز افزوں

اللغات فی اللہم نقصانہم تائیدہم وادخلہم لوصدقہ فی الدنیا کان مؤثقا قولہ سمو عذاب النار کذا فی المدارک ۱۲

فی الجنتہ فخرہم بوجہ لا یزال تابعا ۱۳ ۖ لمحات الترجمة ۱۴ قولہ فی رہین مجوس ۱۵ یا یابی فی الحاق کل امرئ ای کافر یا کسب عمل من الشکر رہین ای تہن بعلہ فی النار والوسن لایون مرتبنا بعلہ لقولہ تعالیٰ کل نفس بما کسبت رہینۃ الاموال لہین ۱۶ قلت فالایمانی بما کسبت لیست صلتہ للہین بل للکسب یا قل فی وجہ ارتباط الایمان بما قبلہا ہو من المواسیہ مدارک ۱۲

وک
ایمانوا
بہم ذریتہم
رہینۃ
دہانتہ
الشریعہ
لہ تعالیٰ
استقام
م
نہ
صحاب
مقط
لا نام
کالحین
غلاف
ودلایہ
فی مال
طیب
الظاہر
ایمانوا
بہم ذریتہم
بیت آخرت
تائیدہم
بشرقیہ
یتنازعون
سے ثابت
انساب
ما زادہا
توقار
علوم ہوا کہ
بہن ہو غریب
نہ ہے

أَمْ لَهُمُ الْمَضْطَرُونَ ۚ أَمْ لَهُمْ سُلُمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ۚ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۚ أَمْ لَهُ الْكِتَابُ

یا یہ لوگ حاکم ہیں کیا ان کے پاس کوئی سیر ہی ہے کہ اس پر باتیں سن لیا کرتے ہیں تو ان میں جو باتیں سن آتا ہو وہ کوئی صاف دلیل پیش کر دیا کر لیں

وَلَكُمْ الْبُيُوتُ ۚ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ ۚ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ۚ

اور تمہارے لیے بیٹے کیا آپ ان سے کچھ معاوضہ مانگتے ہیں کہ وہ تادان ان کو گراں معلوم ہوتا ہے کیا ان کے پاس غیب ہے کہ یہ لکھ لیا کرتے ہیں

أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ۚ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ ۚ أَمْ لَهُمْ إِلٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ ۚ سُبْحٰنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ

کیا یہ لوگ کچھ برائی کر لے گا ارادہ رکھتے ہیں سو یہ کافر خود ہی برائی میں گرفتار ہونگے کیا ان کا اللہ کے سوا کوئی اور سبود ہے اللہ تعالیٰ ان کے شرک سے پاک ہے

وَأَنْ يَّرْزُقُوا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَبَّابٌ مَّرْكُومٌ ۚ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ

اور اگر وہ آسمان کے ٹکڑے کو دیکھ لیں کہ گرتا ہوا آ رہا ہے تو یوں کہہ دیں کہ یہ تو تہمت جا ہوا بادل ہے تو ان کو رہنے دیجئے یہاں تک کہ ان کو اپنے اس دگن سابقہ جہنم میں

يُصْعَقُونَ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ

انکے ہوش اٹھائیں گے جس دن ان کی تدبیریں ان کے کچھ بھی کام نہ آویں گی اور نہ ان کو مدد ملے گی اور ان ظالموں کے لیے قبل اسکے بھی عذاب ہو نوا ہے

وحی کی جاتے ہیں جیسے اوپر ہی جنت و دوزخ کے متحقین کی تفصیل کی گئی ہے، تو آپ ان مضامین سے لوگوں کو سمجھاتے رہتے کیونکہ آپ بفضلہ تعالیٰ نہ تو کاہن

ہیں اور نہ مجنون ہیں (جیسا یہ مشرکین کہتے ہیں چنانچہ بعضی کی شان نزول میں یہ قول منقول ہے قدر تک شیطانک رواہ البخاری جس کا حاصل نسبت الی الکہانت

ہے اور ایک آیت میں ہے یقولون انہ لجنون مطلب یہ کہ آپ نبی میں اور نبی کا کام دوام علی التذکیر جو لوگ کچھ ہی بجیں) ہاں کیا یہ لوگ (علاوہ کاہن) اور مجنون

کہنے کے آپ کی نسبت (بھی) کہتے ہیں کہ یہ شاعر ہیں (اور ہم انکے بارہ میں حادثہ موت کا انتظار کر رہے ہیں جیسا درمنثور میں ہے کہ قریش دار الندوہ میں

جمع ہوئے اور آپ کے بارہ میں یہ مشورہ قرار پایا کہ جیسے اور شعرا مرا گئے آپ بھی ان ہی میں کے ایک ہیں اسی طرح آپ بھی ہلاک ہو جائیں گے) آپ فرما دیجئے کہ (بہتر)

تم منتظر رہو میں بھی تمہاری ساتھ منتظر ہوں (یعنی تم میرا انجام دیکھو میں تمہارا انجام دیکھتا ہوں اس میں شاعرہ پیشین گوئی ہے کہ میرا انجام فلاح و کامیابی ہے اور تمہارا

انجام خسارہ اور ناکامی ہے اور یہ مقصود نہیں کہ تم مرو گے میں مروں گا بلکہ ان لوگوں کو اس سے مقصود تھا کہ ان کا دین چلے گا نہیں یہ مر جاویں گے اور دین مرٹ

جاوے گا جواب میں اسکی رد مقصود ہے چنانچہ یوں ہی ہوا اور یہ لوگ جو ایسی ایسی باتیں کرتے ہیں تو کیا ان کی عقلیں (جسکے یہ بڑی مدعی ہیں) ان کو ان باتوں کی

تعلیم کرتی ہیں یا یہ ہے کہ یہ شریر لوگ ہیں (انکے مدعی عقل ہوتے پر ان کا یہ قول دال ہے کہ لو کان غیرا ما سبقنا لہیہ کا تفسیر فی سورۃ الاحقاف الکرکوع الثانی اور

معالم کی نقل سے اور تائید ہوتی ہے کہ عظماء قریش لوگوں میں احلام و عقول کے ساتھ موصوف مشہور تھے پس اس آیت میں ان کی عقل کی حالت کہلائی گئی

ہے کہ کیوں صاحب بس ہی عقل جو ایسی تعلیم دے رہی ہے اور اگر عقل کی تعلیم نہیں ہے تو نری شرارت اور ضد جو یہ صنون ام تار ہم الخ ظاہر ہے کہ انکے تینوں

قول یعنی کاہن اور مجنون اور شاعر کہنے کے متعلق ہر پس ہر قول کا دو دو طور پر رد ہو گیا ایک خاص خاص ایک مشترک) ہاں کیا وہ یہ (بھی) کہتے ہیں کہ انھوں نے

اس (قرآن) کو خود گڑھ لیا ہے (تحقیقی جواب تو اس کا یہ ہے کہ یہ بات نہیں ہے) بلکہ (یہ بات صرف اسوجہ سے کہتے ہیں کہ) یہ لوگ (بوجہ عناد کے اس کی) تصدیق

نہیں کرتے (اور قاعدہ ہے کہ جس چیز کی آدمی تصدیق نہیں کرتا ہزارہ حتی ہو مگر اس کی ہمیشہ نفی ہی کیا کرتا ہے اور دوسرا الزامی جواب یہ ہے کہ اچھا اگر یہ ان کا بنایا

ہوا ہے (تو یہ لوگ (بھی عربی اور بڑی فصیح و بلیغ قادر الکلام ہیں) اس طرح کا کوئی کلام (بنا کر) لے آئیں اگر یہ (اس دعویٰ تقول میں) سچے ہیں (اور اس زعم تقول کے

بھی مثل معومات سابقہ دو جواب ہو گئے ایک تحقیقی ایک الزامی اور یہ سب مضامین رسالت کے متعلق ہیں آگے توحید کے متعلق گفتگو ہے کہ یہ لوگ جو توحید

کے منکر ہیں تو کیا یہ لوگ بدول کسی خالق کے خود بخود پیدا ہو گئے ہیں یا یہ خود اپنے خالق ہیں یا یہ کہ نہ اپنے خالق ہیں اور نہ بلا خالق مخلوق ہوئے ہیں لیکن)

ملحقات الترجمة

۱۔ قولہ فی من غیر شئی بدون کسی خالق کے کافی قولہ تعالیٰ قل ای شئی اکبر شهادة قل اللہ ۱۲

وَلَكِنَّ الْإِنسَانَ لِرَبِّهِمْ لَافٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ۝

لیکن انسان اکثر کو معلوم نہیں اور آپ اپنے رب کی تجویز پر مبرے بیٹھے ہیں کہ آپ ہماری مخالفت میں ہیں اور اُسے وقت اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیا کیجیے۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ۝

اور رات میں بھی اُس کی تسبیح کیا کیجیے اور ستاروں کو پیچھے بھی۔

۲۲

مسائل السلوک

قولہ تعالیٰ واصبر لحکم ربک

فانک باعیننا دل علی ان

لمراقبۃ الحضور مع اللہ

تعالیٰ اشراقویہ فی حصول

الصبر والسکینۃ -

فہرہ من سورۃ الطور

سورۃ الطور

قولہ تعالیٰ واصبر لحکم

ربک فانک باعیننا -

اس سے معلوم ہوا کہ مراقبۃ

کو حصول صبر سکینہ میں تو ہی پڑا

سورۃ طور تمام ہوئی ۱۲

انہوں نے آسمان وزمین کو پیدا کیا ہے (اور صفت خالقیت مختصہ بالباری تعالیٰ میں شریک میں حاصل یہ کہ خدا تعالیٰ کو مستفرد بالخالقیت اور اپنے کو محتاج الی الخالق اعتقاد کرنے کے لوازم میں سے ہو جو ب اعتقاد توحید نے الاولیہ اور توحید نے الاولیہ کا انکار وہ شخص کر سکتا ہو جو حق تعالیٰ کے تفرد بالخالقیت یا اپنی مخلوقیت کا منکر ہو اور اس میں تین شکیں نکلیں گی ایک یہ کہ اپنے کو کسی خالق کا محتاج نہ جانے وہو المذکور فی قولہ تعالیٰ ام خلقوا من غیر شیء دوم یہ کہ اپنے کو محتاج الی الخالق سمجھ مگر خالق اپنے ہی کو مانے وہو المدلول بقولہ تعالیٰ ام ہم الخالقون سوم یہ کہ اپنے کو محتاج الی الخالق سمجھ مگر حق تعالیٰ کو مستفرد فی الخالقیت نہ سمجھ بلکہ کسی دوسرے کو بھی شریک فی الخالقیت جانے خواہ اپنی کو وہو المعنی بقولہ تعالیٰ ام خلقوا السموات یا کسی دوسرے کو اور وہ دوسری آیتوں میں مذکور ہوا رد فی ما اذا خلقوا من الارض ام لم یخلق من السموات چونکہ دونوں کی نفی کی دلیل واحدہ تھی اس لیے ایک کا رد دوسرے کے اوپر دال ہوا رد شاید تخصیص ذکر فی نفی خالقیت کی ان کی ذات سے بایں وجہ ہو اسکے بطلان کو وہ جلدی مان لیں گے پھر اگر اشتراک دلیل سے دوسری شریک سے نفی خالقیت کا تعدیہ کر لیا جاوے گا فرض اصل تین شکیں ہوئیں اور تینوں کا بطلان چونکہ ظاہر تھا اس لیے رد میں صرف استفہام انکاری پر اکتفا کیا چنانچہ شق اول تو اس طرح باطل ہو کہ ممکن حجج وجود میں محتاج مرجح کا ضرور ہوگا شق ثانی اس لیے کہ شے واحدہ اور معلول ایک ہی جہت سے نہیں ہو سکتی شق ثالث اس لیے کہ دلائل عقلیہ سے تعدیہ صانع عالم کا استحالة ثابت ہے کہ اشیر الیہ فی قولہ تعالیٰ ان فی خلق السموات الی قولہ لقوم یعقلون پارہ سیتقول۔ اور علاوہ ان دلائل کے اہل عرب تفرد فی الخالقیت یا احتیاج فی الخلقیت کے معترف بھی تھے اس لیے بھی بطلان مفصل کی ضرورت نہ تھی لیکن اس اعتقاد کا مستلزم اعتقاد توحید ہونا بوجہ عدم تدبر کے نہ جانے تھے اسی لیے آگے آگے اس جہل کی طرف اشارہ ہو کر واقع میں ایسا نہیں کہ ملزوم مذکور ملزوم نہ ہو یا ملزوم واقع نہ ہوتا کہ وجہ ملزوم سے وجود لازم پر استدلال کرنے میں شبہ کی گنجائش ہو بلکہ ملزوم واقع بھی ہو اور ملزوم بھی ہو لیکن یہ لوگ (بوجہ جہل کے توحید کا) یقین نہیں لاتے (وہ جہل ہی ہے کہ ملزومیت اور لازمیت میں غور نہیں کرتے پس علاقہ ملازمت اُن کے ذہن کو مخفی ہو یہ گفتگو توحید متعلق ہوئی آگے رسالت کے متعلق اُن کے دوسری معروضات کا رد چرچا پچہ یہ بھی کہا کرتے کہ اگر نبوت ہی ملنا تھا تو فلاں فلاں رؤساء مکہ طائف کو ملتی حق تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہیں کہ کیا ان لوگوں کے پاس اتنا ہر رب کی نعمتوں اور نعمتوں کے (جن میں نبوت بھی داخل ہے) خزانے ہیں (کہ جس کو چاہیں نبوت دیدیں) اکتفوا تعالیٰ ہم یقینوں (رحمۃ ربک) یا یہ لوگ (اس محکمہ نبوت کے) حاکم ہیں کہ جسے چاہیں نبوت دلا دیں یعنی دینے والے کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ مثلاً خزانہ آسمان قبضہ میں ہو دوسری یہ کہ قبضہ میں نہ ہو مگر قابضان خزانہ اس کے محکوم ہوں کہ اس کے دستخط دیکھ کر دیدیتے ہیں یہاں دونوں کی نفی فرمادی اور اس نفی کا حاصل تو یہ ہے کہ ان کی ادعا نفی رسالت محمدیہ استحقاق دیگر رؤساء پر کوئی دلیل عقلی تو ہو نہیں بلکہ خود اس کے عکس پر دلائل عقلیہ قائم ہیں چنانچہ یہی ہے اور اسی لیے محض استفہام انکاری پر اکتفا فرمایا اب آگے دلیل نقلی کی نفی فرماتے ہیں یعنی کیا اُن کے پاس کوئی سیر می ہو کہ اُس پر (چڑھ کر آسمان کی) باتیں سن لیا کرتے ہیں (یعنی دلیل نقلی دجی آسمانی ہے اور اُس کے علم کے دو طریقے ہیں یا تو وحی نزول کرے یا صاحب جی صعود کرے اور دونوں کا منتفی ہونا ان لوگوں سے ظاہر ہے ایک کو تو یہاں بیان بھی فرمادیا دوسری کی نفی دوسری آیت میں ہو ومن اعظم من انتری علی اللہ کذباً او قال ادعی الی ولم یح الیہ شیء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل اللہ اور یہاں نزول کی نفی کا شاید اس لیے ذکر نہ کیا ہو کہ نزول کے دعویٰ کی تو اس نے گنجائش ہی نہیں کہ نزول علی الرسول اور نزول علیہم میں کوئی معتد بہ تفاوت نہیں اور جس تفاوت پر اُن کی نظر تھی اور اُس کی بنا پر کہا کرتے تھے لو انزل ہذا القرآن علی رجل من القریین عظیم اُس کا جواب ان ہی آیات میں مذکور ہے جس کی تقریر آیات مذکورہ کی تفسیر میں ہو چکی ہو فرض جب وہ تفاوت معتبر نہیں تو نزول علی الرسول کے انکار کے بعد نزول علیہم کا احتمال ہی نہ رہا اس لیے اس کے ذکر کلام میں متروک کر دیا گیا اور صرف شق صعود سے استفہام کیا گیا کہ وہاں جو علم وحی جو کہ دلیل نقلی پر لایا کرتے ہیں جس سے ثابت ہو جاوے کہ نعوذ باللہ آپ حق نبوت نہیں آگے اس کے متعلق ایک احتمال عقلی کا ابطال فرماتے ہیں کہ اگر فرضاً یہ لوگ اس صعود و استماع کے مدعی ہوں تو ان میں جو روایں کی باتیں

سن آتا ہو وہ (اس دعویٰ پر) کوئی صاف دلیل (یعنی جو قواعد استدلال کو جامع ہو) پیش کرے جس سے ثابت ہو کہ یہ شخص مشرک برحق ہے جیسا ہمارے
 نبی اپنی وحی پر دلائل غار قہ رکھتے ہیں۔ آگے پھر تو ہیکے بارہ میں ایک خاص مضمون کے متعلق کلام ہے یعنی یہ منکرین توحید جو فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں قرار دیکر
 شرک کرتے ہیں تو ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ کیا خدا کے لیے بیٹیاں (تجویز کی جاویں) اور ہتھارے لیے بیٹے (تجویز ہوں یعنی اپنے لیے تو وہ چیز پسند کرتے ہیں جس کو
 اعلیٰ درجہ کا سمجھتے ہو اور خدا کے لیے وہ چیز تجویز کرتے ہیں جس کو ادنیٰ درجہ کا سمجھتے ہیں) بیان سورہ صافات کے اخیر میں مفصل ملل گذرا ہوا آگے پھر رسالت کے
 متعلق کلام ہے کہ انکو جو باوجود آپ کی حقانیت ثابت ہو جانے کے آپ کا اتباع اس قدر ناگوار ہو تو کیا آپ ان سے کچھ معاوضہ (تبلیغ احکام کا) مانگتے ہیں کہ
 وہ تاوان ان کو گراں معلوم ہوتا ہو ورنہ انکو تعالیٰ ام تسلیم خراج الخ آگے بحث مجازۃ کے متعلق کلام ہے کہ وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ ادا دل تو قیامت نہیں اور اگر ان کے
 ہوگی تو ہم وہاں بھی اچھے رہینگے کافی قول تعالیٰ وما اظن الساعة قائمہ ولن رحمت الی ربی ان لی عندہ الحسنی تو ہم اسکے متعلق ان سے پوچھتے ہیں کہ کیا ان کے
 پاس غیب (کا علم) ہے کہ یہ (اُس کو محفوظ رکھنے کے واسطے) لکھ لیا کرتے ہیں (یا حشر کے نزدیک کتا یہ ہے محفوظ کیوں نہ کہ کتابت طریقہ ہر خط کا پس حاصل
 یہ ہوا کہ جس امر پر اثبات یا نفی کوئی دلیل عقلی قائم نہ ہو وہ غیب محض ہے اس کو دعویٰ اثبات یا نفی دہ کرے جس کو کسی واسطے سے اس غیب پر مطلع کیا جاوے اور
 پھر مطلع ہونے کے بعد وہ اس کو محفوظ بھی رکھو اس لیے کہ اگر بدرک ہونے کے بعد محضوں نہ ہوتے بھی حکم اور دعویٰ بلا علم ہوگا پس تم جو قیامت کی نفی اور اس
 لیے حسنی کے قائل ہو تو کیا تم کو غیب پر کسی واسطے سے اطلاع دی گئی ہے جیسا ہمارے نبی کو اثبات قیامت اور تم سے نفی حسنی کی خبر غیبی بواسطہ وحی کے دی گئی
 ہے اور اس کو محفوظ رکھ کر اوروں کو ہونچا رہے ہیں آگے رسالت کے متعلق ایک اور کلام ہے کہ یہ لوگ (صاحب رسالت کے ساتھ) کچھ بڑائی کرنے کا ارادہ
 رکھتے ہیں (جس کا بیان دوسری آیت میں ہوا) میکربک الذین کفرو البیثوک او یقتلوک او یخربوک) سوچو فر خود ہی (اس بڑائی کے وبال) میں گرفتار ہو گئے
 (چنانچہ اس قصہ میں ناکام ہوئے اور بدر میں مقتول ہوئے) آگے پھر توحید کے متعلق کلام ہے کہ کیا ان کا اللہ کے سوا کوئی اور معبود ہے اللہ تعالیٰ اُن کے شرک سے پاک
 ہے اور آگے پھر رسالت کے متعلق ایک کلام ہے کہ یہ لوگ نفی رسالت کے لیے ایک بات یہ بھی کہا کرتے ہیں کہ ہم تو آپ کو اس وقت رسول جانیں جب ہم
 پر ایک آسمان کا کھڑا اگر دو کا قال تعالیٰ وقالوا لمن نؤمن لک الی قولہ اولنقط السمار کا زحمت علینا کفار سواس کا جواب یہ ہے کہ اول تو دعویٰ پر خواہ وہ دعویٰ
 رسالت ہو یا اور کچھ مطلق دلیل کا بشرطیکہ صحیح ہو قائم کر دینا کافی ہے جو کہ دعویٰ رسالت ہی کے وقت سے بلا کسی قطع و جرح کے قائم ہوا اور کسی خاص دلیل کا
 قائم ہونا ضروری نہیں اور نہ اس سے دعویٰ نبوت میں قطع لازم آتا ہے اور اگر تشرعاً کوئی فرامشی دلیل قائم کی جاوے تو یہ اس وقت ہے جب اس میں کوئی
 مصلحت ہو مثلاً درخواست کنندہ طالب حق ہو تو یہ ہی سمجھا جاوے کہ خیر اسی ذریعہ سے اس کو ہدایت ہو جاوے گی یا اور کوئی معتد بہ حکمت ہو اور یہاں یہ
 مصلحت بھی نہیں کیونکہ ان کی یہ فرمایش طلب حق کے لیے نہیں بلکہ محض نعت عناد کی راہ سے ہے اور وہ ایسے ہندی ہیں کہ اگر ان کا یہ فرامشی مجرہ
 واقع بھی ہو جاوے اور وہ آسمان کے ٹکڑے کو دیکھ کر بھی (لیں کہ گرتا ہوا آ رہا ہے تو اس کو بھی) یوں کہہ دیں کہ یہ تو بتہ جہا ہوا بدل ہے (بقول تعالیٰ ولوانا نقضنا
 علیہم بآسن السماء فظلوا فیہ یعرجون الخ پس جب مصلحت بھی اس میں نہیں ہے اور دوسری مصلحتوں کی نفی کا بھی ہم کو علم ہے بلکہ ان مقترحات کا وقوع
 خلاف حکمت ہے پس جب ضرورت نہیں مصلحت نہیں بلکہ خلاف مصلحت ہے پھر کیوں قطع کیا جاوے اور نہ اسکے عدم وقوع سے نبوت کا انتقام ہوتا
 ہے آگے اُن کے غلو فی الکفر پر جو اوپر کی آیتوں سے اور شدت عناد پر جو کہ آخر کی آیت سے معلوم ہوتا ہے بطور تفریع کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تسلیہ فرمانے ہیں کہ
 جب یہ لوگ ایسے طامح اور باخی اور غالی ہیں (تو ان سے توقع ایسا کر کے بچ میں پڑیے بلکہ) ان کو (ان کی حالت پر) رہنے دیجیے یہاں تک کہ ان کو اپنا
 اس دن سے سابقہ (واقع) ہو جس میں اُن کے ہوش اڑ جاوینگے (مراد قیامت کا دن ہے اور اس صق کی تفصیل سورہ زمر کی آخری آیت نفع الخ کی تفسیر
 میں گذری ہے اور معنی حتی کی تحقیق سورہ زخرف کے اخیر میں جہاں حتی بلا قوا آیا ہے گذری ہے آگے اس کا بیان ہے یعنی جس دن ان کی تدبیریں (جو
 دنیا میں اسلام کی مخالفت اور اپنی کامیابی کے بارہ میں کیا کرتے تھے) اُن کے کچھ بھی کام نہ آویں گی اور نہ (کہیں) انکو مدد ملے گی (نہ تو مخلوق کی طرف سے نہ

ملحقات الترجمۃ قولہ فی ہم المکیدون ناکام ومقتول اشارۃ معینین لکما فی الدارک ہم الذین یعود علیہم وبال کید ہم یحقن بہم کرمہم وذلک
 انہم قتلوا یوم بدر او المفلوجون فی الکید من کایدہ فکدۃ ۱۲

سُورَةُ النَّجْمِ مَكِّيَّةٌ وَحِيدَةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اِشْتَنَاءٌ فِي سِتُونَ آيَةً

مشرع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت ہر جان پر طے رحم والے ہیں ۔

وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ ۖ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۚ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۖ

قسم پرستارہ کی جیب وہ خوب چوسنے لگی یہ تمہارے ساتھ کسے رہنے والے نہ راہ سے بھٹکے اور غلط راستے ہو گئے اور نہ آپ اپنی نفسانی خواہش پر مبنی نتائج میں الگ ارشاد دہری دہی کی جو خبر بھیجی جاتی ہے

عَلَّمَ شَرِيْدَ الْقَوَى ۝ ذُو مِرَّةٍ ۝ فَاسْتَوَى ۝ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ۝ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلَى ۝ فَكَانَ

ان کو ایک فرشتہ تعلیم کرتا ہی جو بڑا مقرر ہے پیدائشی مقرر ہے پھر وہ فرشتہ اصلی صورت پر نمودار ہوا ایسی حالت میں کہ بلند نگاہ پر تھا پھر وہ فرشتہ نزدیک آیا پھر اور نزدیک آیا

قَالَ قَسِيرٌ أَوَّادُنِي ۖ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِ مَا أَوْحَىٰ ۚ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۚ أَفَتُحَرِّفُونَ عَلَامَاتِي

سودھیا توں کی پر اسرار حاصلہ رنگیا بلکہ ور بھی کم پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ پر وحی نازل فرمائی جو کہ نازل فرمانا بھی قلمی ہے دیکھتی ہی چیزیں کوئی غلطی نہیں کی تو کیا ان کی دیکھی ہوئی چیزیں ناعلم و

وَلَقَدْ رَأَوْا تَنْزِيلَهُ الْغَمَامِ ۖ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ۚ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ۖ إِذْ يَخْشَى الْفَيْسُ الْمَخْسَى ۚ

اور انھوں نے اس فرشتہ کو ایک اور دفعہ بھی سدرۃ المنتہی کے پاس اسکے قریب جنت المادئی ہے جب اس سدرۃ المنتہی کو لپٹ ہی تہیج چیزیں لپٹ ہی

اسکی امکان ہی نہیں اور نہ خالق کی طرف سے کہ اس کا وقوع نہیں یعنی اس روز انکو حقیقت معلوم ہو جائیگی باقی اس سوا دہر ایمان لایا سوائے نہیں) اور (آخرت میں حق

لیکن ان میں اکثر کو معلوم نہیں (اکثر شاید اس لیے فرمایا ہو کہ بعضو نے لیے ایمان مقدر تھا اور انکا عدم علم بوجہ اسکے کہ علم سے مبدل ہونیوالا تھا اس لیے وہ عدم

عالم نہیں قرار دیا گیا اور جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ ہم ان کی سزا کے لئے ایک وقت معین کر چکے ہیں تو آپ اپنے رب کی (اس) تجویز پر صبر سے بیٹھے رہیں

سُورَةُ النِّجْمِ مَكِّيَّةٌ وَأَيُّهَا أَحَدَىٰ أَثْنَتَيْنِ وَبِسُورَتَيْنِ كَذَلِكَ الْبَيِّنَاتُ

۱۰۔ اور کی سورت میں توحید رسالت بحث و مجازہ کا مضمون تھا اس سورت میں بھی مضامین ہیں :-

تحقیق نبوت بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ وَالْحَمْدُ لِذٰهَوٰی ۝ (لَا قَوْلَہُمْ) لَقَدْ رَاٰی مِنْ اٰیٰتِ رَبِّی الْکُبْرٰی ۝

اللعائن هوى سقط وغاب قول مرة في القاموس قوة الخلق ومثله فاستوى فاستقام

على صورة نفسه الحقيقية كذا في المبادئ الاقنطاط وفي اصطلاح اهل الهيئة دائرة قامة

فقد لي فرد في القربى التذييل بذكر النزل بقرب الشيء كذا في المدارك قوله قاي قوسين
البيان في قوله صا جكم اياده عليه الصلوة والسلام بهذا العنوان للابن بوقومهم على تفاسير

في المدارك مقدار توسمين في الانتصاف قال بعضهم انه كناية لان الحكيمن في عرت العرب

إذا تمثال على الوفار والصفاء الصفا وترى قوسيهما قوله نزلت مرة كذات الروح ١٢

مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَلَطَ ۝ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ۝

نگاہ نہ تو ہٹی اور نہ بڑھی آنکھوں نے اپنے پروردگار کے بڑے بڑے عجائبات دیکھے

قسم پر (مطلق) ستارہ کی جب وہ غروب ہونے لگے (یعنی کوئی ستارہ ہو اور اس قسم میں نظیر ہی مضمون جواب قسم ماضی ماخوئی کی یعنی جس طرح ستارہ طلوع سے غروب تک اس تمام تر مسافت میں اپنی باقاعدہ رفتار سے ادھر ادھر نہیں ہوا اسی طرح آپ اپنی عمر بھر ضلال و خوایت سے محفوظ ہیں اور اسے اذہوی کے ساتھ مقید کرنے کی وجہ بھی معلوم ہو گئی اور گو غروب سے طلوع تک بھی غم کے لیے یہی حکم ثابت ہے لیکن وہ مرنے نہیں اور طلوع سے غروب تک محسوس ہوا و نیز اشارہ سے اس طرف کہ جیسے غم سے ابتداء ہوتا ہے اسی طرح آپ سے بھی بوجہ عدم ضلال و عدم خوایت کے ابتداء ہوتا ہے اور چونکہ وسط سما میں ہو چکے وقت سمت کا اندازہ نہیں ہوتا اور اس وجہ سے اس سے ابتداء نہیں ہوتا اس لیے اُس میں قید لگائی قرب من الافق کی اور گو قرب من الافق طلوع کے وقت بھی ہوتا ہے لیکن غروب میں یہ بات زیادہ ہو کہ اس وقت طالبان ابتداء اس کو غنیمت سمجھتے ہیں اس خیال سے کہ اگر استدلال میں ذرا تاخیر کیا پھر غائب ہو جاوے گا بخلاف طلوع کے کہ اُس میں بغیر کسی رہتی ہو پس اس میں اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہدایت حاصل کر لینے کو غنیمت سمجھو اور شوق سے دوڑو آگے جواب قسم ہو کہ یہ تمہارے (سبقت) ساتھ (اور سامنے) کے رہنے والے (پیش قدم) تمام احوال افعال تم کو معلوم ہیں جن کو بشرط انصاف اُن کی راستی پر استدلال کر سکتے ہو یہ (غیر) نہ راہ (حق) سے بھٹکے اور نہ غلط راستے ہو پھر ضلال کی بالکل رستہ بھول کر کھڑا ہوا دے اور خوایت یہ کہ غیر راہ کو راہ سمجھ کر چلتا رہے کذا فی الخازن یعنی جیسے تم آنکو دعویٰ نبوت و دعوت الی الاسلام میں بے راہ سمجھتے ہو یہ بات نہیں ہے بلکہ آپ نبی برحق ہیں) اور نہ آپ اپنی نفسانی خواہش سے باتیں بناتے ہیں (جیسا تم لوگ کہتے ہو کہ فتراہ بلکہ) ان کا ارشاد دُری وحی ہو جو ان پر بھی جاتی ہو (خواہ الفاظ کی بھی وحی ہو جو قرآن کہلاتا ہے خواہ صرف معانی کی ہو جو سنت کہلاتی ہو اور خواہ وحی جزئی ہو یا کسی قاعدہ کلیہ کی وحی ہو جس سے اجتہاد فرماتے ہوں پس اس سے نفی اجتہاد کی نہیں ہوتی اور اصل مقصود مقام کافنی ہے زعم کفار کی یعنی خدا کی طرف غلط بات کی نسبت نہیں فرماتے آگے وحی آنے کا واسطہ بتلاتے ہیں کہ) ان کو ایک فرشتہ (اس وحی کی منجانب اللہ) تعلیم کرتا ہو جو بڑا طاقتور ہے (اور اکتساب کے طاقتور نہیں بلکہ) پیدا نشی طاقتور ہے (جیسا ایک روایت میں خود جبریل علیہ السلام نے اپنی طاقت کا بیان فرمایا کہ میں نے قوم لوط علیہ السلام کی بسینوں کو جڑ سے اکھاڑ کر آسمان کے قریب اُس کو لے جا کر چھوڑ دیا رواہ فی تفسیر سورۃ التکوین من الدر المنثور مطلب یہ کہ یہ کلام کسی شیطان کے ذریعہ سے آپ تک نہیں پہنچا کہ کاہن ہونے کا احتمال بلکہ فرشتہ کے ذریعہ سے آیا ہو اور شاید شدید القوی کے ساتھ موصوف فرماتے ہیں یہ مقصود ہو کہ اس کا احتمال بھی نکلیا جاوے کہ شاید اصل میں شتہ ہی لے کر چلا ہو مگر درمیان میں کوئی شیطانی تصرف ہو گیا ہو پس اس میں اشارہ ہو گیا جواب کی طرف کہ وہ نہایت شدید القوی میں شیطان کی مجال نہیں کہ اُن کے پاس پھٹک سکے پھر ختم وحی کے بعد خود حق تعالیٰ نے اُس کے بعینہ ادا کر دینے کا وعدہ فرمایا ہے ان علینا جمعہ قرآن آگے اس شبہ کا جواب ہے کہ اس وحی لا ینوالے کا فرشتہ اور جبریل ہونا تو اس وقت معلوم ہو سکتا ہے جب آپ آنکو پہنچاتے ہوں اور پوری صحیح پہچان موقوف اصل صورت دیکھنے پر تو کیا آپ نے جبریل علیہ السلام کو ان کی اصلی صورت پر دیکھا ہو اُس کی نسبت فرماتے ہیں کہ ہاں یہ بھی ہوا ہو جس کی کیفیت یہ ہے کہ چند بار تو دوسری صورت میں دیکھا گو یہ دوسری صورت بھی ایسی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اُس صورت میں جو شخصات اصلیہ تھیں اور جو عارضہ تھے علم ضروری اُن میں آپ کو تمایز عنایت فرمادیا جس پر یہ دلیل عقلی دال ہو کہ اللہ تعالیٰ مکلفین کو تبلیغ کے محفوظ رکھتا ہو اور اس تمایز ہونے پر تبلیغ جاہیر امت کی ضرب ہوتی اس لیے تمایز عطا فرمادیا گو صورت اصلی نہ تھی (پھر) ایک بار ایسا بھی ہوا کہ وہ فرشتہ (اپنی) اصلی صورت پر (آپ کے) روبرو نمودار ہوا ایسی حالت میں کہ (آسمان کے) بلند کنارہ پر تھا (ایک روایت میں افق مشرقی سے تفسیر آئی ہو کہ فی الدر المنثور اور افق میں کھلائی دینے کی غالباً یہ حکمت ہو کہ وسط سما میں پکھنا خالی از مشقت و تکلف نہیں اور اعلیٰ میں لبا یہ حکمت تھی کہ بالکل افق پر بھی پوری چیز نظر نہیں آتی اس لیے ذرا اونچے پر نظر آئے اور اس دیکھنے کا قصہ یہ ہوا تھا کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام سے خواہش کی کہ مجھ کو اپنی اصلی صورت دکھاؤ انھوں نے حمار کے پاس حسیب

التحقیق لکبری صفت الآیات المستدرة ای لقد رای من آیات ربہ الْکُبْرَىٰ ۱۲

ملحقات الترجمہ قولہ فی والنجم مطلق اشارۃ الی ان المراد الجنس ۱۲

ترندی جیاد میں وعدہ ٹھیکرایا آپ وہاں تشریف لے گئے تو ان کو اُفق مشرق میں دیکھا کہ اُنکے چہرہ مبارک میں اور اس قدر پھیلے ہوئے ہیں کہ اُفق غربی تک گھیر رہا ہو آپ بیہوش ہو کر گر پڑے اس وقت جبریل علیہ السلام بصورت بشریہ ہو کر آپ کے پاس تسکین کے لیے اُتر آئے جس کا آگے ذکر ہو گا ذی الجلالین حاصل یہ کہ وہ فرشتہ اول صورت اصلہ میں اُفق اعلیٰ پر نمودار ہوا پھر جب آپ بیہوش ہو گئے تو وہ فرشتہ (آپ کے) نزدیک آیا پھر اور نزدیک آیا سو قرب کی وجہ سے کہ مدلول دنی کا ہو) دو کمانوں کی برابر فاصلہ رہ گیا بلکہ (غایت قرب کی وجہ سے کہ مدلول تدلی کا ہو) اور بھی کم (فاصلہ رہ گیا مطلب دو کمانوں کا یہ ہو کہ عرب کی عادت تھی کہ جب دو شخص باہم غایت درجہ کا اتفاق و اتحاد کرنا چاہتے تھے تو دونوں اپنی اپنی کمانیں لیکر اُنکے چلے یعنی تافت کو باہم ملاصق کر دیتے اور ملاصقت میں بھی بعض اجزاء کے اعتبار سے کچھ فصل ضروری رہتا ہے پس اس محاورہ کی وجہ سے یہ کنایہ ہو گیا قرب اتحاد سے اور چونکہ یہ محض اتفاق صوری کی علامت تھی تو اگر روحانی و قلبی اتفاق بھی ہو تو وہاں اودانی بھی صادق آسکتا ہو پس اودانی کے بڑا دینے میں اشارہ ہو گیا کہ محاورت صوریہ کے علاوہ آپ میں اور جبریل علیہ السلام میں روحانی مناسبت بھی تھی جو مدارِ اعظم ہے معرفت تامہ اور حفظ صورت مدرک اور تمایز بین الشخصیات الاصلیہ والعارضیہ کا عرض یہ کہ ان کی تسکین سے آپ کو تسکین ہوئی اور افاقہ ہوا پھر (افاقہ کے بعد) اللہ تعالیٰ نے (اس فرشتہ کے ذریعہ سے) اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر وحی نازل فرمائی جو کچھ نازل فرمایا تھی (جس کی تعین بالتحصیل معلوم نہیں اور نہ معلوم ہوئی حاجت اور کیا ہو گی کہ معرفت جبریلہ کے متعلق کچھ وحی ہو یا اور کچھ ہو اور شاید اس وقت بھی وحی نازل فرمانا باوجودیکہ اصل مقصود اس وقت زیادہ تر معرفت کے لیے صورت اصلہ جبریلہ کا دکھانا ہو اس لیے ہو کہ یہ معرفت میں اور زیادہ معین ہو کیونکہ جب حضور اس وقت کی وحی کو جو بوجہ ظہور بصورت اصلہ کے بالقطع توسط جبریل علیہ السلام ہے اور دوسرے اوقات کی وحی کو جو بواسطہ صورت بشریہ ہے ایک شان پر دیکھیں گے تو مزید علی مزید یقین میں قوت ہوگی کہ دونوں حالتوں میں واسطہ وحی حقیقتً متحدہ ہو جیسا کہ کسی شخص کے نمونہ وطرز کلام سے خوب آگاہ ہوں تو اگر کبھی وہ بہ تبدل صوت بھی تو لگتا ہے تو صاف پہچانا جاتا ہے آگے اس دیکھنے کے متعلق ایک شبہ کا جواب یہ ہے کہ وہ شبہ یہ ہے کہ رویت صورت اصلہ جو مدار ہے معرفت تامہ کا اور جس کا اوپر اثبات کیا گیا ہے وہ مطلق رویت نہیں بلکہ رویت صحیحہ اور اس کا مدار جو اصل مدرک یعنی قلب کے خطائی الادراک سے محفوظ ہونے پروردہ اگر اسی کے ادراک میں خطا ہو تو عواس ہو کہ جو اس میں بھی خطا ہوگی چنانچہ اسی بنا پر احساسات میں غلطی ہونا مشاہدہ کیا جاتا ہے مجنون یا وجود سلامت جس کے بعض اوقات پہچانے ہوئے لوگوں کو دوسرا شخص بتلانے لگتا ہو پس آیا یہ رویت رویت صحیحہ تھی یا نہیں آگے اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ رویت صحیحہ تھی کہ اس دیکھنے کے وقت قلب دیکھی ہوئی چیز میں غلطی نہیں کی رہا یہ کلاس کی کیا دلیل ہو کہ قلب غلطی نہیں کی سو بات یہ ہو کہ اگر مطلقاً ایسے احتمالات قابل التفات ہو کر ہیں تو جس سے بالکل امان ہی مرتفع ہو جاوے وہ وہ باطل بلکہ ان احتمالات کے لیے کوئی نشاء معتد بہ ہونا ضرور ہے چنانچہ احتمال خطائے قلبی کا نشاء یہ تو چاہیے کہ وہ ادراک کر نیوالا تحمل العقل ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا صحیح العقل فطین ذی صاحب فراستہ ہونا مشاہدہ و ظاہر تھا چونکہ باوجود اس اثبات بلیغ کے پھر بھی معاندین جلال و خلاف سے باز نہ آتے تھے اس لیے آگے بطور توجیح و تعجیب کے ارشاد فرماتے ہیں کہ جب تم نے ایسے شافی کافی بیان و معرفت و رویت کا ثبوت سن لیا تو کیا ان (مغیر) سے ان کی دیکھی (بھالی) ہوئی چیز میں نزاع کرتے ہو یعنی مدرکات میں سلم عن الخطاحیات میں تو غضب کی بات ہے کہ حیات میں اختلاف کرتے ہو کہ جن میں احتمالات خطائے مرتفع ہو گئے پھر یوں تو تنہا روحیات میں بھی ہزاروں غلطی ممکن تھیں (اور اگر یہ مہمل خدشہ ہو کہ جس چیز کو ایک ہی بار دیکھا ہو تو اس کی پہچان کیسے ہو سکتی ہو البتہ مکرر دیکھنے میں جب ہر بار ایک ہی چیز دیکھی جاوے اس وقت شناخت ہو سکتی ہو کہ یہ وہی چیز ہو جو پہلی بار دیکھی ہے تو اس کا جواب یہ ہو کہ اول تو یہ بات غلط ہو کیونکہ بعض اوقات کسی چیز کا ایسا پورا پورا پتہ معلوم ہوتا ہو کہ دیکھتے ہی فوراً پہچان ہو جاتی ہو دوسری اول بار میں یا پس معنی پہچاننا ضروری نہیں کہ کسی کے اعلام یا کسی امارت اعلام کی محتاج نہ ہو جیسا دوسری تیسری بار میں ہوتا ہو بلکہ بایں معنی معرفت حاصل ہو جاتی ہو کہ کسی صادق کے بتلانے سے یا قرائن علامات کے مجتمع ہونے سے اس کا علم ہو جائے اور پھر اس کی صورت ذہن میں محفوظ و مخزوں رہے کہ بار دیگر محض انطباق صورت سے پہچان لیں پس ممکن ہو کہ آپ کو علم ضروری یا استدلالی کے طور پر جبکہ مقدمات کی تعین ہم نہیں کر سکتے یا اسوجہ سے کہ کئی بار آپ کو پتہ ہوتا

ملحقات الترجمة له قوله في ما كذب الفوائد مداري چیزیں ما فی الخازن فیاری ۱۲

مطلب یہ ہے کہ ہم جو کہتے ہیں کہ حضور نے اول ہی بار پہچان لیا تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ کسی کے اعلام یا کسر یا اعلام بالفتح کی حاجت نہ ہو اگر یہ مراد ہوتی تو بے شک یہ صحیح تھا کہ ایسی شناخت تو دوسری تیسری بار میں ہوتی ہو اول بار میں نہیں ہوتی ۱۲

صورت غیر اصل کا ہو چکا تھا اور شخصات اصلہ کا آپ کے ذہن نے اخذ کر لیا تھا عرض کسی طرح سے جبریل علیہ السلام کا پورا پورا معلوم ہوا اور اس سے پہچان ہو گئی ہو یا اس وقت اعلام الہی سے آپ کو یقین ہو گیا ہو پس دو وجہ سے یہ خدشہ باطل ہو تیسرے علی سبیل التزلزل اگر شناخت کے لیے ہو گا ورنہ شاہد ہی کی ضرورت ہو تو انہوں نے (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے) اس فرشتہ کو ایک اور دفعہ بھی (صورت اصلہ میں) دیکھا ہو (پس اتنا تو ہم بھی مدفع ہو گیا کیونکہ تطابق صورتیں سے پوری تعیین ہو گئی کہ ہاں جبریل ہی ہیں آگے اس دیکھنے کی جگہ بتلاتے ہیں کہ کہاں دیکھا یعنی شب معراج میں دیکھا ہو) سدرۃ المنتہی کے پاس (سدرۃ المنتہی کہتے ہیں میری کے درخت کو اور منتہی کے معنی ہیں انتہی کی جگہ حدیثوں میں آیا ہو کہ یہ ایک درخت ہو میری کاساتویں آسمان میں عالم بالا سے جو احکام و اوراق وغیرہ آتے ہیں وہ اول سدرۃ المنتہی تک پہنچتے ہیں پھر وہاں سے ملائکہ زمین پر لاتے ہیں اسی طرح یہاں سے جو اعمال صعود کرتے ہیں وہ بھی سدرۃ المنتہی تک پہنچتے ہیں پھر وہاں سے اوپر اٹھائے جاتے ہیں دنیا میں اس کی مثال ڈاک خانہ کی سی سمجھئے کہ آمد و برد آمد و خروج کی وہاں سے ہوتی ہے اور شاید اس تقیید میں شاہد ہو تقویت اصالت صورت مرئیہ کی طرف کیونکہ فرشتوں کا اصل مسکن آسمان ہو اور عادۃ متعارفہ ہے کہ مسکن سے دور ہو کر تو کبھی اصلی صورت تبدیل وضع وغیرہ کسی قدر بدل بھی جاتی ہو لیکن اپنے اصل مسکن میں بالکل اصلی ہیئت پر مستقر ہوتا ہو پس اصالت صورت کی زیادہ تقویت ہو گئی اور عند سدرۃ المنتہی میں تو مکان رویت بتلایا تھا آگے اس مکان کا شرف بتلاتے ہیں) اس (سدرۃ المنتہی) کے قریب جنت المادنی ہو (مادنی کے معنی رہنے کی جگہ چونکہ جنت نیک بندوں کے رہنے کی جگہ ہو اس لیے جنت المادنی کہتے ہیں) حاصل یہ کہ وہ سدرۃ المنتہی ایسا ممتاز موقع پر ہو اس میں اشارہ ہو سکتا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسے بلند مقام پر ہو چکا دلیل ہو آپ کے معزز و مکرم ہونے پر اور قاعدہ ہو کہ ایسا جہان عزیز سے سامان اکرام کا اخفاء نہیں کیا جاتا اور جبریل علیہ السلام کی معیت آپ کے ساتھ اکرام کے لیے تھی پس ان کی صورت اصلہ میں انتخاب کا اصلاً احتمال نہیں پس اس سے بھی تاکید ہو گئی مرئی کے انکشاف و انجلا تمام کی طرف جس سے رویت کا تعلق زیادہ تمام ہو گا اب بعد تعیین مکان رویت کے رویت کا زمانہ بتلاتے ہیں کہ رویت کب ہوئی پس فرماتے ہیں کہ جب اس سدرۃ المنتہی کو لپٹ رہی تھیں جو چیزیں لپٹ رہی تھیں (ایک روایت میں ہو کہ سونے کے پردے تھے یعنی صورت ایسی تھی اور ایک روایت میں کہ وہ فرشتے تھے یعنی حقیقت ان کی یہ تھی اور ایک روایت میں ہو کہ ملائکہ نے حق تعالیٰ سے اجازت چاہی تھی کہ ہم بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کریں ان کو اجازت ہو گئی وہ اس سدرہ پر جمع ہو گئے تھے الروایات کہانی الدراما منثور اس میں بھی اشارہ ہو سکتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معزز و مکرم ہونے کی طرف اور باقی وہی تقریر ہے جو تفسیر سابق میں بیان کی گئی اب ایک احتمال یہ ہو سکتا ہو کہ ایسی حیرت انگیز چیزیں دیکھ کر نگاہ چکا جاتی ہو پورے اداک پر قدرت نہیں رہتی پس ایسی حالت میں جبریل علیہ السلام کی صورت کا کیا ادراک ہو گا جب یہ ادراک ثانی معتبر نہ ہو تو پھر اس خدشہ مذکورہ کا جو جواب لقا درہ نزولہ آخری سے دیا گیا ہو وہ کافی نہ ہو اس احتمال کے دفع کے لیے فرماتے ہیں کہ آپ ان عجائب کو دیکھ کر ذرا نہیں چکاڑو اور اصلاً متحیر نہیں ہوئے چنانچہ جن چیزوں کی رویت حکم تھا ان کی طرف نظر کرنے سے آپ کی نگاہ نہ تو سٹی (بلکہ ان چیزوں کو خوب دیکھا) اور (جن چیزوں کے دیکھنے کا حکم جب تک ہوا) نہ ان کی طرف دیکھنے کو آپ کی نگاہ بڑھی (یعنی قبل اذن نہیں دیکھا کذا فی المدا رک فی الفرق بین ذراغ و طغی یہ دلیل ہو آپ کے غایت استقلال کیونکہ عجیب چیزوں سے حیرت میں نہ آدیں یہی دو حرکتیں کیا کرتا ہے جن چیزوں کے دیکھنے کو کہا جاتا ہے ان کو تو دیکھتا نہیں اور جبکہ یہ نہیں کہا گیا ان کو نہ تھا ہے غرض اس میں انضباط نہیں ہوتا آگے آپ کے استقلال کی قوت بیان کرنے کے لیے فرماتے ہیں کہ) انہوں نے (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے) اپنے پروردگار (کی قدرت) کے بڑے بڑے عجائبات دیکھے مگر ہر چیز کے دیکھنے میں آپ کی ہی شان رہی مازغ البصر واطلے وہ عجائبات احادیث معراج میں آئے ہیں انبیاء علیہم السلام کو دیکھنا ارواح کو دیکھنا جنت وغیرہ کو دیکھنا پس ثابت ہو کہ آپ میں غایت استقلال ہو پس حیرت کا احتمال نہیں پس خدشہ کا جو جواب لقا درہ نزولہ آخری میں مذکور تھا وہ سالم رہا۔ غرض تمام تقریر سے رویت معرفت جبریلیہ کے متعلق شبہات مندرج ہو کر ام رسالت مقرر و محقق ہو گیا جو کہ مقصود مقام تھا رہا یہ کہ یہ سب اس وقت کافی ہے کہ جب کوئی شخص دعویٰ رویت کو مان لے پس اس کی کیا دلیل ہو جواب یہ ہے کہ اس کی دلیل آپ کے خوارق ہیں جن میں عظم قرآن ہو جن سے آپ کا صدق یقین ہے ورنہ ایسا خدشہ تو ہر مدعی رویت شے من الاشیاء پر ہو سکتا ہو رہا یہ کہ جب جبریل علیہ السلام غیر اصلی صورت میں آتے تھے اس وقت کیسے پہچان لیتے تھے تو جواب اس کا یہ ہے کہ اول تو قبل رویت صورت اصلیہ کے بھی آپ کو خاص طریقہ سے اس کی معرفت حاصل تھی جس کی تقریر فاسطیہ کی تفسیر سے پہلے گذر چکی ہو اور بعد صورت اصلیہ دیکھنے کے تو اور زیادہ

أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخَرَىٰ ۚ أَلَكُمُ الدَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ۚ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ

بہلہ نام لائے اور عزی اور ایک تیسرے منات کے حال میں غور بھی کیا ہے کیا تمہارے لیے تو بیٹے ہوں اور خدا کے لڑکی بیٹیاں اس حالت میں تو یہ بہت بے دھنگی

ضِرْیٰ ۚ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَّا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ ۚ إِنَّ تَبَعُونَ

تقسیم ہوئی یہ بڑے نام ہی نام ہیں جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے ٹھہرا لیا ہے خدا تعالیٰ نے تو ان کی دلیل بھی نہیں یہ لوگ بے اصل خیالات پر

إِلَّا الظَّنُّ وَمَا تَهْوَىٰ الْأُنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهَدَىٰ ۚ أَمْ لِلْإِنسَانِ فَاتَمَنَّىٰ ۚ فَلِللَّهِ الْخِشْيَا

اور اپنے نفس کی خواہش پر چل رہے ہیں حالانکہ ان کے پاس ان کے رب کی جانب سے ہدایت پہنچی ہو کیا انسان کو اس کی ہر زنا طاعتی ہو سو خدا ہی کے اختیار میں ہے آخرت اور

معرفت ہو گئی اور راز اس کی یہ ہے کہ فرشتے کا صورت بدل لینا ایسا ہے جیسا انسان لباس بدل لیتا ہو تو جو شخص حقیقت کا ادراک کر لیتا ہو تبدل لباس اس کے لئے مانع ادراک معرفت نہیں ہوتا رہا یہ کہ جب اول بار آپ بیہوش ہو گئے تھو تو اس وقت تو حیرت ہو گئی اور جس شبہ کے جواب میں ماز غ فرمایا ہو وہ شبہ اس رویت اولیٰ میں ہو جا دلیکا جواب یہ ہے کہ مطلق مغلوبیت مانع ادراک نہیں بلکہ جو مغلوبیت قبل ادراک ہو وہ مانع ہو اور جو مغلوبیت بعد ادراک ہو وہ مانع نہیں چنانچہ کوئی قوی البصر آفتاب پر خوب نظر جا کر دیر تک دیکھے تو گو اخیر میں اس کی آنکھیں کام نہ دیں گی لیکن اس کام نہ دینے سے پہلے وہ اس کے قریب اور اشعہ کا خوب ادراک کر چکا ہو پس ممکن ہے کہ آپ کی بیہوشی ادراک سوزنا متاخر ہو پس ادراک وقوع ہو جاوے گا بخلاف تجلی ربانی موسیٰ علیہ السلام کا بیہوش ہو جانا کہ وہاں غشی موسیٰ تجلی ربانی سے صرف ذاتا متاخر تھی اور زمانا دونوں مقترن تھے پس ادراک تجلی کا لازم نہیں آتا یہ شبہ تجلی موسیٰ کا ایک فاضل نے کلمہ لمائی وجہ سے مجھ پر کیا تھا کہ وہ موضوع ہو ترتیب کے لئے کہ متلزم ہو تاخر کو اور یہ تقاضا بیہوشی و ہوش کا بوجہ اس کے ہے کہ بشرنا سوت میں تحمل کم رکھتا ہو اور ملکوت میں زیادہ اور ان آیات کی تفسیر بعض مفسرین نے رویت آپ کی کیا تھی کہ ہو مگر مسلم میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رویت جبرئیلیہ کے ساتھ تفسیر ان آیات کی خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہو واذ جاہرا بنہما لطلہا ہر منقل اور حدیث شریکے می بخاری جو شبہ پڑتا ہو کہ یہ آیات محمول ہوں قریب ملی حق تعالیٰ پر سو نو دی نے نقل کیا ہو کہ شریک فظہ نہیں لیا اور تحقیق رسالت کا مضمون تھا آگے توحید کا مضمون ہو رہا۔

توحید

أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ (القولہ) ۚ وَلَا تَنْظُرَنَّ لِأَلْیَعْنِیَ مِنَ الْهَتَفِ شَیْئًا ۚ (ای مشرک بعد اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ناطق بالحق

و متبع للوحی ہونا ثابت ہو گیا اور آپ اس وحی سے توحید کا حکم فرماتے ہیں جو کہ دلائل عقلیہ سے بھی ثابت ہے اور تم پھر بھی بتوں کی پرستش کرتے ہو تو) بھلا تم نے کبھی ان بتوں کے مثلاً لات اور عزی اور ایک تیسرے منات کے حال میں غور بھی کیا ہے تاکہ تم کو معلوم ہوتا کہ وہ قابل پرستش ہیں یا نہیں پس کلمہ فاق یہ فائدہ ہوا کہ آپ کی تنبیہ کے بعد تو متنبہ ہونا چاہیے تھا اور توحید کے متعلق ایک اور بات قابل غور کے ہو کہ تم جو ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں قرار دیکر سجدہ کہتے ہو تو

کیا تمہارے لیے تو بیٹے (تجویز) ہوں اور خدا کے لیے بیٹیاں (تجویز ہوں یعنی جن لڑکیوں کو مکروہ و قابل نفرت سمجھتے ہو وہ خدا کی طرف نسبت کی جا دیں) اس حالت میں تو یہ بہت بے دھنگی تقسیم ہوئی کہ اچھی چیز تمہارے حصے میں اور بری چیز خدا تعالیٰ کے حصہ میں نعوذ باللہ منہ یہ بنا علی العرف فرمایا ورنہ خدا تعالیٰ کے لیے بٹیا تجویر کرنا بے دھنگی بات ہے یہ (معبودات مذکورہ اصنام و ملائکہ بعقیدہ مذکورہ) بڑے نام ہی نام ہیں (یعنی یہ اسمیات بخفیت مزعومہ موجود واقعہ میں سو نہونے میں بمنزلہ ان اسماء کے ہیں جن کا کہیں مصداق نہ ہو) جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے (آپ ہی) ٹھہرا لیا ہے خدا تعالیٰ نے تو ان (کے معبود ہونے) کی کوئی دلیل عقلی یا نقلی (مجھی نہیں) بلکہ یہ لوگ (اس اعتقاد الوہیتہ غیر اللہ میں) صرف بے اصل خیالات پر اور اپنے نفس کی خواہش پر

لیدل علی سخاۃ عقولہم و وصفہ بالاحسنی لان کون الشیء ثالثا قد کیوں باعتبار الترتیب فی المعنی الخاص کالدرجات التصاعدۃ و التنازل و قد کیوں باعتبار تحض التصدد و ملاکان المقصود ہننا المعنی الثانی فسر بالآخری و مع ذلک لکن العنویۃ روحی فی لکنۃ اللغظیۃ من موافقۃ رؤس الای ۱۲

المخات - ضیری جائزہ - ۱۲
الخو قولہ افرایتم حذف لدلالة المقام مفعولہ الثاني ای بل لہا شئی مما یوجب الالوبیۃ
قولہ ما نزل اللہ بھا الباء للابۃ ۱۲
الہلالۃ - الثالثۃ الاخری صفتان لنا و صفۃ بالثالثۃ للتصریح بالتعدد و التکثر

الْأُولَى ۝ وَكُم مِّنْ مَّلَإِكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْوَحْيِ ۚ

دُنیا اور بہت سے فرشتے آسمانوں میں موجود ہیں ان کی سفارش و راضی کام نہیں آسکتی مگر بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ جسکے یو چاہیں اجازت دیدیں اور راضی ہوں

اَلَّذِيْنَ كَايُومُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ لِيَسْمُوْنَ الْمَلَكَةَ تَسْمِيَةَ الْاُنْثٰى ۝ وَاَلْهَمُّ بِهِ مِنْ عَلِيْمٍ اَنْبِيَاۡءِ

وہ فرشتوں کو بیٹی کے نام سے تاجر ذکر کرتے ہیں حالانکہ اُن نے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں صرف بے اصل

إِلَّا الظَّنُّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا

خیالاتِ یسویہ ہیں اور یقیناً بے اصل خیالاتِ امرق میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے

رجو کہ اُن بے اصل خیالات سے پیدا ہوتی ہو چل رہی ہیں دونوں میں فرق یہ ہوا کہ ہر عمل سے پہلے ایک عقیدہ ہوتا ہو اور ایک عزم محرک پس دونوں سجدوں کی طرف اشارہ ہو، حالانکہ اُن کے پاس اُن کے رب کی جانب سے (دوا سطر رسول صلی اللہ علیہ وسلم مطلق بالحق و تبيين للحج) کے ہدایت (امر واقعی کی) آپ کی ہر (یعنی خود اپنے دعوے پر تو کوئی دلیل نہیں رکھتے اور اس دعوے کی نقیض پر رسول کے ذریعہ سے دلیل سنتی ہیں اور پھر نہیں مانتے یہ تو گفتگو محض بطلان الوہیت غیر اللہ میں لگے کلام اس کی غایت کے بطلان میں ہو یعنی یہ لوگ جو بامید شفاعت اُن کی عبادت کرتے ہیں تو کیا انسان کو اُس کی ہر تمنا لمجاوی ہو سوا ایسا نہیں ہو کیونکہ ہر تمنا خدا ہی کے اختیار میں ہو آخرت (کی بھی) اور دُنیا (کی بھی) پس وہ جس کو چاہیں پورا فرماویں اور نص قطعی میں یہ بتلادیا گیا ہو کہ اللہ تعالیٰ اُن کی اس تمناے باطل پورا کرنا نہیں چاہیں گے نہ دُنیا میں کہ حاجات میں شفاعت کریں نہ آخرت میں کہ نجات میں شفاعت کریں پس یقیناً وہ پوری نہ ہوگی) اور دُعا پر عزم نہ ہوگا شفاعت کرتے کہ اُن میں خود اہلیت ہی شفاعت کی ہنہیں اُس دربار میں تو جو لوگ اہل ہیں اُن کی بھی بے اذن کچھ نہیں چلتی چنانچہ بہت سے فرشتے آسمانوں میں موجود

ہیں (شاید اس میں اشارہ ہو علوشان کی طرف مگر باوجود اس علوشان کے) ان کی سفارش ذرا بھی کام نہیں آسکتی (بلکہ خود شفاعت ہی نہیں پائی جاسکتی) نفی المقید فی المطلق) مگر بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ جسکے لیے چاہیں اجازت دیدیں اور (اُسکے لیے شفاعت کرنے سے) راضی ہوں (یعنی) اس لیے بڑا دیا کہ کبھی مخلوق کا اذن بلا رضا بھی کسی دباؤ یا مصلحت سے ہو جاتا ہو اگر اس عقیدہ ولایت ملائکہ اللہ تعالیٰ کے کفر ہوئی تصریح ہو کہ) جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے (بلکہ اُسکے انکار کی وجہ سے کافر ہیں) وہ فرشتوں کو (خدا کی) بیٹی کے نام سے نامزد کرتے ہیں (اُن کی تعمیر بالکفر میں آخرت کی تخصیص میں شاید اس طرف اشارہ ہو کہ یہ سب ضلالتیں آخرت کی بفکری سوچ یا ہوئی ہیں ورنہ معتقد آخرت کو اپنی نجات کی ضرور فکر ہوتی ہو اور یہاں نئی یعنی بڑے کے جو کافی تو لہ تعالیٰ واذا بشرنا ایم بالانثیٰ اور جب ملائکہ کو خدا کے نقاشا شریک ٹھہرانے کے کفر ہوئی تصریح فرمادی تو اصنام کے شریک ٹھہرانے کا کفر ہونا بدرجہ اولیٰ ثابت ہو گیا اس لیے صرف اسی پر اکتفا کیا گیا اگر اس عقیدہ کا بے دلیل ہونا بیان فرماتے ہیں یعنی ملائکہ کے بنات اللہ ہوئے مدعی ہیں) حالانکہ اُنکے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں صرف

بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں اور یقیناً بے اصل خیالات امر حق رکے اثبات ہیں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے (نفی علم اور اثبات ظن اور پر بھی آچکا ہے پھر یہاں بھی آیا ہو مگر دونوں جگہ میں دو فرق ہیں ایک یہ کہ اوپر دلیل نقلی کی نفی ہو کہا یہ کہ اللہ تعالیٰ ما انزل اللہ ہی اس سلطان اور یہاں یا تو عام ہے یا بقرنیہ سقا بل خاص ہے دلیل عقلی کے ساتھ دوسرا فرق یہ کہ وہاں اصنام و لاکھ دونوں کے بارہ میں نفی دلیل کی تھی کیا یظہر من ترجمہ قولہ تعالیٰ ان ہی الاسما اور یہاں خاص ملائکہ کے بارہ میں ہو کہا ہو ظاہر فاندع الشکر اور شاید ملائکہ کا مکرر ذکر کرنا بطور تخصیص بعد تعمیم کے اس لیے ہو کہ بوجہ مقبول ہونے کے ان میں شریک مع اللہ اور شفیع ہو سکتے کا احتمال زیادہ گنجائش رکھتا ہو، ف۔ ان الظن البغی الخ کے ترجمہ کی جو تقریر کی گئی ہو اس سے مبطلین قیاس اجتہاد کے استدلال کو اصل اسنی با و عرب میں بت تو بہت تھے مگر تخصیص ان تین کی بوجہ اشہر و اکبر ہو چکے ہو تو ادروں کی الوہیت کا بطلان بدرجہ اولیٰ ہو گیا اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں لکھا ہو کہ لائیک منقش تھیں تھا اور اس پر ایک عمارت بنا رکھی تھی اور طائف میں تھا اور عزیٰ ایک درخت تھا اس پر بھی ایک عمارت بنا رکھی تھی یہ جگہ میں درمیان مکہ اور طائف کے تھا اور منات کو درمنثور میں حجر لکھا ہو اور مقام اسکا ابن کثیر نے مشعل جو قدید کے پاس مکہ مدینہ کے درمیان ہو بتلایا ہو اور بعض نے اور مقامات بھی بتلای ہیں لیکن ممکن ہو کہ ہندوؤں کی طرح کہ ہر جگہ دیوی اور ہادی کی شکلیں بنا لیتے ہیں انھوں نے بھی کئی کئی جگہ بنا رکھے ہوں واللہ اعلم ۔

رابطہ۔ اور پر تو خیر رسالت کا مع عدم قبول کفار کے ذکر تھا آگے اس عدم قبول پر اور اُس کے مقابلہ میں قبول پر سنو اور جزا کا ذکر ہوا اور چونکہ اس عدم قبول سے

فَاعْرِضْ عَنْ نَوْىٰ هٗ عَن ذِكْرِ نَاوَلَمْ يَرِدْ اِلَّا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۚ ذٰلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ اِنَّ رَبَّكَ

تو آپ ایسے شخص سے اپنا خیال بٹھالیجئے جو ہماری نصیحت کا خیال نہ کرے اور پھر دنیوی زندگی کے اس کو کوئی مقصود نہ ہو ان لوگوں کی فہم رسانی کی حد بس یہ ہی ہے تمہارا پروردگار

هُوَ اَعْلَمُ مِمَّنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهِ ۗ هُوَ اَعْلَمُ مِمَّنْ اهْتَدٰى ۝ وَلِلّٰهِ كَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ كَا فِي الْاَرْضِ لِيُخْبِرَ الَّذِيْنَ

خوب جانتا ہے کہ کون اس کے رستے سے بھٹکا ہوا ہے اور وہی اُس کو بھی خوب جانتا ہے جو راہ راست پر ہے اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ سب اللہ ہی کے اختیار میں ہے

اَسَاءَ وَاٰبَاعِمَلُوْا وَيُخْبِرُ الَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا بِالْحُسْنٰى ۚ الَّذِيْنَ يَجْتَنِبُوْنَ كِبٰرَ الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ اِلَّا اللَّسْمَ

انجام کا یہ ہے کہ بڑا کام کرنے والوں کو اُن کے کام کے عوض میں جزا دی جائے اور نیک کام کرنے والوں کو اُن کے نیک کاموں کے عوض میں جزا دی جائے وہ لوگ ایسے ہیں کہ کبیرہ گناہوں اور عیالی کی باتوں

آپ کو حزن بھی ہوتا تھا اس لیے اس مضمون کو تسلیہ سے شروع فرمایا ہے

تسلیہ پیدا ہر روح جلالۃ اشترار و اخبار

فَاعْرِضْ عَنْ نَوْىٰ هٗ (اے قاری) ۝ هُوَ اَعْلَمُ مِمَّنْ اَتٰ ۝ رَجِبَ اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ ۚ اَوْ جَاهِلْمِ مِّنْ رَّيْمِ الْهٰدِي سَوَ اَنْ كَامَعَانِدُوْا مَعْلُوْمٌ هُوَ كَمَا كَا بَاوَدُوْا

قرآن اور ہدی کے یہ اپنے گمان اور سوئی پر چلتے ہیں اور معاند سے قبول حق کی امید نہیں ہوتی تو آپ ایسے شخص سے اپنا خیال بٹھالیجئے جو ہماری نصیحت کا خیال

نہ کرے اور پھر دنیوی زندگی کے اس کو کوئی (خودی مطلب) مقصود نہ ہو جس کی وجہ عدم ایمان بالآخرۃ ہے جو لا یؤمنون بالآخرۃ سے اوپر منہم ہوا ہے اور ان

لوگوں کے فہم رسانی کی حد بس یہی (دنیوی زندگی) ہے رجب اُن کی بد فہمی اور بے فکری کی نوبت یہاں تک پہنچتی ہے تو اُن کی فکر نہ کیجئے اُن کا معاملہ اللہ کے حوالے

کیجئے بس تمہارا پروردگار خوب جانتا ہے کہ کون اُس کے رستے سے بھٹکا ہوا ہے اور وہی اُس کو بھی خوب جانتا ہے جو راہ راست پر ہے (اس لیے اس کا علم ثابت

ہوا) اور (اس سے قدرت ثابت ہو کہ) جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ سب اللہ ہی کے اختیار میں ہے رجب وہ علم اور قدرت دونوں میں کامل ہے اور اُس کے

سبیل اور بے اعتبار سے مکلفین و قسم کے ہیں ضال اور ہندی تو انجام کا یہ ہے کہ بڑا کام کرنے والوں کو اُن کے (بڑی) کام کے عوض میں (خاص طور کی) جزا دی جائے

اور نیک کام کرنے والوں کو اُن کے نیک کاموں کے عوض میں (خاص طور کی) جزا دی جائے اس کا مقتضایہ یہ ہے کہ اسی کے حوالے کیجئے آگے نیک کاروں کی تفسیر ہو یعنی

وہ لوگ ایسے ہیں کہ کبیرہ گناہوں سے اور (ان میں) بیچاری کی باتوں سے (بالخصوص زیادہ) بچتے ہیں مگر ملکہ ملکہ گناہ کبھی کبھار موجائیں تو جس کو کاری کا بہانہ

ذکر ہے اُس میں اُن سے غفل نہیں آنا مطلب استنار کا یہ ہے کہ الذین احسنوا کی جو محبوبیت یہاں بقرینہ مقام مع مذکور ہے اس کا مصداق بننے کے لیے بڑا کام کرنا

تو شرط ہو لیکن صفات کا احیاء صدور اسکے لیے موقوف علیہ نہیں البتہ عدم اصرار شرط ہے اور استنار کا یہ مطلب نہیں کہ صغائر کی اجازت ہو اور نہ اشتراط کا یہ مطلب

کہ الذین احسنوا کبھی یا کبھی ہونا موقوف ہے اجتنب عن الکبائر کیونکہ مرتکب کبائر بھی جو حسنہ کرے گا اُس کی جزا پادوی کا قول لگائے لافمن عمل مثقال ذرۃ خیر ایرہ

پس اشتراط معنی مجزی کے اعتبار سے نہیں بلکہ تلیق بالحسن اور محبوبیت خاصہ کے اعتبار سے ہے جس پر عنوان احسنوا داں ہو خوب سمجھ لو اور پھر مجزی الذین

اسما و اباعملوا سے مسنین کو ایہام یاس ہو سکتا ہے جس سے ایمان توبہ سے ہمت ہار دیں اور مجزی الذین احسنوا بالحسن سے حسنین کو ایہام عجب ہو سکتا ہے آگے

دونوں ایہاموں کا رفع پر یعنی بلاشبہ آپ کے رب کی مغفرت بڑی وسیع ہے مسینین کو تدارک اسارت سے ہمت نہ ہارنا چاہیے وہ اگر چاہے تو بجز کفر و

شرک کے اور سنایات کو محض فضل سے معاف کر دیتا ہے تو تدارک سے تو کیوں معاف کریگا اور اسی طرح محسنین کو عجب چاہیے کیونکہ حسنات میں بعض اوقات

ایسے شواہد پیش جاتے ہیں کہ قابل قبول نہیں رہتے اور حامل کو اس طرف التفات ہونے سے اُن کی اطلاع بھی نہیں ہوتی اور حق تعالیٰ کو تو علم ہوتا ہے جب وہ

حسنہ مقبول نہیں تو مدارِ حسنیت کا نہیں ہو سکتی پھر عجب کیسا اور یہ بات کہ تمہاری کسی حالت کی تم کو اطلاع نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کو اطلاع ہو کچھ امر غریب نہیں ہے

بلکہ ابتداء ہی سے اس کی وقوع ہو رہا ہے چنانچہ وہ تم کو (اور تمہاری احوال کو اس وقت) خوب جانتا ہے جب تم کو (یعنی تمہارے جہاد مجاہد آدم علیہ السلام کو) زمین

الْبَاقِیَةُ قَوْلُهُ عَنِ تَوَلٰی فِی وَضْعِ الظَّاهِرِ مَوْضِعُ الْمَضْرُوعَاتِ اللّٰمِیْنِ فِی الْقَامُوسِ صَغَارُ الذُّنُوبِ اِھْدِ اَصْلُهُ الْقَرَبُ فَكَانَ فِی صَغَارِ الذُّنُوبِ قُرْبًا مِّنْ کِبَارِ الذُّنُوبِ ۱۲

الْخَوِیُّ قَوْلُهُ الْحَسَنٰی صِفَةُ لِاَعْمَالِ الْمُتَّقِیْنَ قَوْلُهُ الَّذِیْنَ یَجْتَنِبُوْنَ خِیْرًا لِّتَبَدُّ اَمَحْذُوفٌ اِیْ ہُمْ قَوْلُهُ اِلَّا اللّٰمِیْنِ اِسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ ۱۳

ثُمَّ يَجْزِيهِ الْجَزَاءُ الْأَوَّلِي ۚ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ ۚ وَأَنَّهُ هُوَ أَصْحَابُكَ وَأَنَّكَ هُوَ أَمَاتُ
اور یہ کہ آپ کے پروردگار ہی کے پاس پہنچتا ہے اور یہ کہ وہی ہنسنا اور رولانا ہے اور یہ کہ وہی مارتا ہے

وَأَحْيِي ۚ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۚ مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ ۚ وَأَنَّهُ عَلَيْهِ النَّشْأَةُ الْآخِرَىٰ
اور جلاتا ہے اور یہ کہ وہی دونوں قسم یعنی نر اور مادہ کو نطفہ سے بناتا ہے جب ڈالا جاتا ہے اور یہ کہ دوبارہ پیدا کرنا اسکے ذمہ ہے

وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ۚ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ ۚ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ۚ وَثَمُودَ فَمَا أَبْقَىٰ
اور یہ کہ وہی غنی کرتا ہے اور سرمایہ باقی رکھتا ہے اور یہ کہ وہی مالک ہے ستارہ شعری کا بھی اور یہ کہ اُس نے قوم عاد کو ہلاک کیا اور ثمود کو بھی کسی کو باقی نہ چھوڑا

وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَمَ ۚ وَالْمُؤْتَفَكَةَ أَهْوَىٰ ۚ فَغَشَّيْنَا مَا غَشَّىٰ ۚ فَبِأَيِّ
اور ان سے پہلے قوم نوح کو بے شک سب سے بڑھ کر ظالم اور شریر تھے اور اُنھی ہوئی بستیوں کو بھی پھینک مارا تھا پھر ان بستیوں کو گھیر کر غش کر دیا تو اپنے رب کی

وَقَفَّتْ خُرُوفُ ۚ وَسِيرَهَا وَابِدٌ ۚ وَمَا بَدَأَ
وقف تھیں خروفت و سیرھا واید بما

الْبَغْيَ عَنِ الْإِبْنِ
البغی عن ابی بن

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
النبی صلی اللہ علیہ

وَأَنَّهُ قَالَ فِي الْآيَةِ
انہ قال فی الایۃ

فِي الرَّبِّ أَخْرَجَهُ ۚ
فی الرب اخرجہ

فِي الْعِظَمَةِ عَنْ ۚ
فی العظمۃ عن

النُّورِ وَرَوَى عَنْ
النوری وروی عن

الطَّلُوعِ وَالسَّلَامِ
الطلوع والسلام

الرَّبِّ فَاذْكُرُوا ۚ
الرب فانذكروا

مَا جَزَىٰ عَنْ ابْنِ ۚ
ما جزی عن ابن

قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى
قال مر النبی صلی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَىٰ قَوْمٍ
علیہ وسلم علی قوم

فِي اللَّهِ فَقَالَ تَفَكَّرُوا
فی اللہ فقال تفکروا

وَلَا تَفَكَّرُوا فِي الْخَلْقِ
ولا تفکروا فی الخلق

لَنْ تَفَكَّرُوا رَوْهَ ۚ
لن تفکروا روه

عَنِ ابْنِ ذَرَقَالٍ قَالَ
عن ابی ذرقال قال

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
اللہ صلی اللہ علیہ

تَفَكَّرُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ
تفکروا فی خلق اللہ

تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ فَتَ
تفکروا فی اللہ فتہ

اسْتَدْلَ بِذَلِكَ
استدل بذلک

بِاسْتِخْلَالِ مَعْرِفَةِ
باستخلال معرفۃ

بِالْكَلَمَةِ الْبَشَرِيَّةِ فِي
بالکلمۃ البشریۃ فی

طَوِيلٍ وَأَكْثَرِ الْأَ
طویل واکثر الا

النَّقْلِ عَلَى عِلْمِ ۚ
النقلۃ علی علم

مَرَّ حَسَنُ بْنُ سُرَّةَ
مر حسن بن سورۃ

قَوْلَهُ تَعَالَى ۚ وَأَنَّ
قوله تعالی ۚ وان

الْمُنْتَهَى ۚ بَعْضُ يَعْزِي
المنتہی بعض یعز

مَارِئِي الْأَفْكَارَ بِرَبِّهِ
مارئیی الافکار بربہ

تَوَكَّرَ كَيْسَرُ جَبْرَ ۚ
توکر کیسر جبر

الاعراب ربك تنماری

کون کون سی نعمت میں شک کرتا رہے گا۔

جب اپنے ہی مطلب کے لیے پورا رنج نہ کر سکا پس دم علی النجل اسکا مدلول ہے کیا اس شخص کے پاس کسی صحیح ذریعہ سے علم غیب ہے کہ اُس کو دیکھ رہا ہے

(جسکے ذریعہ سے معلوم ہو گیا کہ فلاں شخص میری طرف سے عذاب کا تحمل ہو جاوے گا) کیا اُسکو اس شخص کی خبر نہیں پہنچی جو موسیٰ (علیہ السلام) کے صحیفوں میں ہے

(اور حسب روایت درمنثور مذکورہ سورہ اعلیٰ یہ من صحیفہ علاءہ توریت کے ہیں) اور نیز ابراہیم (علیہ السلام) کے صحیفوں میں ہے و ساقی فی سقر الاعلیٰ جنوں کے

احکام کی پوری بجا آوری کی (اور وہ مضمون) یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کا گناہ اپنے اوپر ایسے طور سے نہیں لے سکتا کہ گناہ کرنے والا بری ہو جاوے پھر شخص

کیسے سمجھ گیا کہ میرا سا گناہ یہ ملامت گر اپنے سر رکھ لے گا) اور یہ (مضمون ہے) کہ انسان کو ایمان کے بارہ میں صرف اپنی ہی کمائی لے لی (یعنی کسی دوسری

کا ایمان اُس کے کام نہ آوے گا پس اگر اس ملامتگر کے پاس ایمان ہوتا بھی تب بھی اُس شخص کے کام نہ آتا چہ جائیکہ وہاں بھی نہ ارد) اور یہ (مضمون ہے) کہ انسان

کی سعی بہت جلد دیکھی جاوے گی پھر اُس کو پورا بدلہ دیا جاوے گا (باوجود اسکے یہ شخص اپنی فلاح کی سعی سے کیسے غافل ہو گیا) اور یہ (مضمون ہے) کہ (سب کے آپ کے

پروردگار ہی کے پاس پہنچتا ہے) پھر وہ شخص کیسے بڑھ ہو گیا) اور یہ (مضمون ہے) کہ وہی ہنسنا اور رولانا ہے اور یہ کہ وہی مارتا ہے اور جلاتا ہے اور یہ کہ وہی

دونوں قسم یعنی نر اور مادہ کو نطفہ سے بناتا ہے جب (رحم میں) ڈالا جاتا ہے (یعنی مالک جمیع تصرفات کا خدا ہی ہے دوسرا نہیں پھر وہ شخص کیسے سمجھ گیا کہ قیامت

کے روز یہ تصرف کہ حج کو عذاب ہے یا لے کسی دوسری کے قبضہ میں ہو جاوے گا) اور یہ (مضمون ہے) کہ دوبارہ پیدا کرنا (حسب وعدہ) اسکے ذمہ ہے (یعنی ایسا ضروری

ہونے والا ہے جیسے کسی کے ذمہ ہوتا اُس شخص کے بڑھ ہونے کی وجہ یہ بھی نہ ہونا چاہیے کہ قیامت نہ آوے گی) اور یہ (مضمون ہے) کہ وہی غنی کرتا ہے (یعنی سرمایہ

دیتا ہے) اور سرمایہ (دیکھ محفوظ اور) باقی رکھتا ہے اور یہ کہ وہی مالک ہے ستارہ شعری کا بھی (جس کی عبادت جاہلیت میں بعض لوگ کرتے تھے یعنی ان تصرفات

و اشیا کا مالک بھی وہی ہے جیسے پہلے تصرفات کا مالک وہی ہے اور اپنے تصرفات خود انسان میں ہیں اور بعد کے تصرفات تعلقات انسان میں ہیں۔

چنانچہ مال اور ستارہ دونوں فلاح ہیں اور شاید ان دو کے ذکر میں اشارہ ہو کہ جس کو اپنا معین سمجھتے ہو خواہ بواسطہ انفاق کے خواہ بواسطہ عبادت کے

اُسکے رب بھی ہم ہی ہیں پھر دوسری کو قیامت میں اس شخص کے دھم کے موافق کیا تصرف پہنچ سکتا ہے) اور یہ (مضمون ہے) کہ اُس نے قدیم قوم عاد کو

(اُسکے کفر کی وجہ سے) ہلاک کیا اور ثمود کو بھی کہ ان میں سے کسی کو باقی نہ چھوڑا اور ان سے پہلے قوم نوح (علیہ السلام) کو ہلاک کیا) بیشک وہ سب بڑھ کر

ظالم اور شریر تھے (کہ سارے دوسو برس کی دھوت میں بھی راہ پر نہ آئے) اور (قوم لوط علیہ السلام کی) اُنھی ہوئی بستیوں کو بھی پھینک مارا تھا پھر ان بستیوں

کو گھیر لیا جس چیز نے گھیر لیا (یعنی اوپر سے پھر ہر سنا شروع ہوئے پس شخص اگر ان قصوں میں غور کرتا تو دعامت کفر سے ڈرتا اور بے فکر نہ ہوتا۔ آگے

ان سب مضامین پر تفریع فرماتے ہیں کہ اے انسان جب ایسے ایسے مضامین سے تنہ کو آگاہ کیا جاتا ہے جو بوجہ ذریعہ ہدایت ہو نیچے ہر مضمون بجائے خود

ایک نعمت ربانی ہے سو تو اپنے رب کی کون کون سی نعمت میں شک (و انکار) کرتا ہے گا (اور ان مضامین کی تصدیق کر کے منتفع ہو گا) ف ظاہر ہے

مسائل اسکو

قول تعالیٰ۔ وان الی

المنتہی فی الروح

انہ عزوجل منتہی

فلا تزال الافکار

بید اعحقاق الا

و ما ہیاتھا والاحا

فیہا حق اذا وجہ

حرم ذات اللہ

حقائق صفاتہ

وقف خوف و

سیرھا واید بما

البغی عن ابی بن

النبی صلی اللہ علیہ

انہ قال فی الایۃ

فی الرب اخرجہ

فی العظمۃ عن

النوری وروی عن

الطَّلُوعِ وَالسَّلَامِ

الرَّبِّ فَاذْكُرُوا

مَا جَزَىٰ عَنْ ابْنِ

قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَىٰ قَوْمٍ

فِي اللَّهِ فَقَالَ تَفَكَّرُوا

وَلَا تَفَكَّرُوا فِي الْخَلْقِ

لَنْ تَفَكَّرُوا رَوْهَ

عَنِ ابْنِ ذَرَقَالٍ قَالَ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

تَفَكَّرُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ

تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ فَتَ

اسْتَدْلَ بِذَلِكَ

بِاسْتِخْلَالِ مَعْرِفَةِ

بِالْكَلَمَةِ الْبَشَرِيَّةِ فِي

طَوِيلٍ وَأَكْثَرِ الْأَ

النَّقْلِ عَلَى عِلْمِ

مَرَّ حَسَنُ بْنُ سُرَّةَ

قَوْلَهُ تَعَالَى ۚ وَأَنَّ

الْمُنْتَهَى ۚ بَعْضُ يَعْزِي

مَارِئِي الْأَفْكَارَ بِرَبِّهِ

تَوَكَّرَ كَيْسَرُ جَبْرَ

هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِيِّ ۝ أَرَفْتَ الْأَضْرَافَةَ ۝ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ۝ أَفَسِحْرًا

یہ پہلے پیغمبروں کی طرح ایک پیغمبر ہیں وہ جلدی آئینہ والی چیز قریب آہوئی ہو کوئی غیر اللہ اس کا ہٹا دینا نہیں سوا کیا تم لوگ اس کلام

الْحَدِيثِ تَجِبُونَ ۝ وَتَضَعُونَ ۝ وَتَبْكُونَ ۝ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ۝ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ۝

سے تعجب کرتے ہو اور ہٹتے ہو اور روتے نہیں ہو اور تم ٹکسہ کرتے ہو سوا اللہ کی اطاعت کرو اور عبادت کرو

سُورَةُ الْمَكِّيَّةِ هِيَ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ خَمْسُونَ آيَةً

مشرع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

معلوم ہوتا ہے کہ یہ مضامین صحت ابراہیم و موسیٰ میں ہیں خواہ ہر واحد میں یا مجموعہ میں خواہ تفصیلاً و جزیئاً خواہ اجمالاً و کلیاً اور اگر یہ ثابت ہو تو جہاں سے خارج صحت مضمون ہوگا وہاں انہ سے پہلے الامر مقرر کرینگے یعنی والا امراتہ الخ اور شرک پر ان صحت کا تحت ہونا بایں معنی ہو کہ مضمون ان کا عقلی بھی ہو اور تخصیص پر بھی اور موسیٰ کی بایں وجہ ہو کہ قبل ابراہیم علیہ السلام کے لوگوں میں دستور خلاف مضمون لا تزنا الخ ہو کہ اصل مقصود مقام ہے جاری تھا ابراہیم نے اس کو مٹانے کی کوشش کی اور موسیٰ علیہ السلام نے بھی اس میں انکا اتباع کیا اور اضلال سے گناہ ہونا اور ثواب پہنچانے سے ثواب پہنچنا جو بظاہر آیت لا تزنا و لیس للانسان کے معارض معلوم ہوتا ہو تقریر ترجمہ سے وہ مندرج ہو گیا اور عادی تحقیق مع تحقیق عادی لے کے سورہ اخرا ف قصہ میں گزری ہو اور اولیٰ کی ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہو کہ مجھے قدیم کے حقیقت واقعی ہو پس اس کے مقابلہ میں عادی خری کا ہونا ضروری ہوگا اور فاما البقی یا تو عام ہو کل شود کو یا خاص ہو کفار کبار کے ساتھ رابطہ اور پر سورت میں توحید و رسالت و مجازہ کی تفصیل تھی آگے خاتمہ میں بھی تینوں مضامین مجمل و مختلطاً ارشاد فرمائے گئے ہیں ۔

تلخیص مضامین ثلثہ توحید و رسالت و بعث

هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِيِّ ۝ (القولہ) فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ۝ یہ (پیغمبر) بھی پہلے پیغمبروں کی طرح ایک پیغمبر ہیں (ان کو مان لو کہ یونکہ) وہ جلدی آئے والی چیز قریب آہوئی ہو (مراد قیامت ہو اور جب وہ آو گی تو) کوئی غیر اللہ اس کا ہٹا دینا نہیں (پس کسی کے بھروسہ پیغمبری کی گنجائش ہی نہیں) سو کیا راہی خوف کی باتیں سن کر بھی) تم لوگ اس کلام (آہی) سے تعجب کرتے اور (استہزاء) ہنستے ہو اور (خوف خراب سے) روتے نہیں ہو اور تم (اطاعت سے) تکبر کرتے ہو سو (اس کبر و غفلت سے) باز آؤ اور تعجب سلیم ان پیغمبر کے) اللہ کی اطاعت کرو اور (اُس کی بلا شرکت) عبادت کرو (تاکہ تم کو نجات ہو) ف مضامین ثلثہ کا ہونا ان آیات میں ترجمہ سے ظاہر ہے ۔ بجز اللہ تفسیر سورہ الاخلاص ختم ہوئی آگے انشاء اللہ تعالیٰ سورہ قمر آتی ہو صلی اللہ علیٰ خیر خلقہ مسیحا محمدؐ کہ صحابہ اجمعین ۔

سُورَةُ الْمَكِّيَّةِ هِيَ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ خَمْسُونَ آيَةً كَذَانِي الْبَيْضَاوِي

رابطہ سورت سابقہ کے ختم پر ازفت الا زفة میں ان جبار کے واسطے قرب ساعت کا مضمون تھا اور اسی مضمون سے اسی غرض ان جبار کے لیے اس سورت کا افتتاح ہوا ہے اور اس کے بعد واقعہ شق القمر کا کہ قرب ساعت کے زاجر ہونے کا ثبوت مؤکد ہے اور اُس کے ساتھ مکذبین عدم ان جبار اور عدم ان جبار پر آپ کا تسلیہ و ران کی تہدید احوال قیامت سے مذکور ہو ۔

وعید غیر منجز جرین عظیم اسباب ان جبار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

اللغات کا شفاء نفس قرطی کشفای از الہا قولہ سَامِدُونَ رفع الراحہ و علاء کذانی القاوس ۱۲

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۚ وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمَرٌّ ۚ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا

قیامت نزدیک آ رہی اور چاند شق ہو گیا اور یہ لوگ اگر کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو ٹال دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ جادو ہے جو ابھی تم ہوا جاتا ہے اور ان لوگوں نے جھٹلایا اور

أَهْوَاءَهُمْ وَكُلٌّ أُمَمٌ مُّنتَقَرَةٌ ۚ لَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآلَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۚ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ ۚ فَمَا

کی پیروی کی اور ہر بات کو قرار آجاتا ہے اور ان لوگوں کے پاس خبریں اتنی پہنچ چکی ہیں کہ ان میں عسیر یعنی اعلیٰ درجہ کی دانشمندی پر سو

تَعْنِ الْيُذُرُ ۚ فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ يُدْعَى الدَّاعِ إِلَىٰ شَيْءٍ نَّكَرٍ ۚ خَشَعًا أَبْصَارَهُمْ يُخْرِجُونَ مِنَ الْجُحَدِ

خوف لا ینوالی چیزیں ان کو کچھ فائدہ ہی نہیں نہیں تو آپ ان کی طرف سے کچھ نکال نہ کیجے جس سے وہ ایک بلا ینوالا فرشتہ ایک ناگوار چیز کی طرف بلا دے گا ان کی آنکھیں جھکی ہوئی ہوں گی قبروں کے

كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ۚ مَّهْمَطَعِينَ ۚ لَئِی الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ ۚ

اس طرح نکل رہے ہوں گے جیسے ٹڈی پسینہ لاتی ہو بلا ینوالے کی طرف دوڑے چلے جا رہے ہوں گے کافر کہتے ہوں گے کہ یہ دن بڑا سخت ہے

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۚ (الی قولہ) یَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ ۚ (ان کفار کے لیے زاجر تو اعلیٰ درجہ کا محقق ہو چنا خیمہ)

قیامت نزدیک پہنچی جس میں تکذیب پر بڑی مصیبت آوے گی اور اس اخبار قریب ساعت کا مصدق بھی واقع ہو گیا چنا چاند شق ہو گیا اور اس کا

مصدق ہونا اس طرح ہے کہ شق قمر معجزہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جس سے نبوت ثابت ہوتی ہے اور نبی کا ہر قول صادق ہے پس پکا خبر دینا قریب

وقوع قیامت کی نیز صادق ہو اس سے محقق زاجر کا متیقن ہو گیا اور اس کا مقتضایہ تھا کہ یہ لوگ (اس سے منزع ہوئے لیکن ان کی جہالت ہے کہ اگر

کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو ٹال دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ جادو ہے جو ابھی تم ہوا جاتا ہے (یہ کہنا یہ ہے باطل سے کہ اس کا اثر اور بقا معتد بہ نہیں ہوتا قال تعالیٰ و

ما یبدی الباطل وما یعبود من تفسیرہ فانظر مطلب یہ کہ قیامت سے منزع ہو جانا جس مر پر موقوف ہے یعنی اعتقاد نبوت محمدیہ یہ لوگ خود اس کی دلیل ہی کو نظر نہ

نہیں دیکھتے اور اس کو باطل سمجھتے ہیں پھر کیا انز جا رہا ہوتا اور اس اعراض اور بطلان دعویٰ معجزہ میں خود ان لوگوں نے (باطل پر مصر ہو کر حق کو)

جھٹلایا اور اپنی نفسانی خواہشوں کی پیروی کی (یعنی ان کا اعراض بوجہ کسی دلیل صحیح سے تسک کر نیکی نہیں ہو بلکہ سبب اس اعراض کا شے ہوا اور عناداً

تکذیب حق ہے) اور یہ جو معجزہ کو سحر ذہب الاثر کہتے ہیں سو قاعدہ ہے کہ ہر بات کو (بعد چند اپنی اصلی حالت پر اگر قرار آجاتا ہے) یعنی حق کا حق ہونا اور

باطل کا باطل ہونا اسباب آثار سے عام طور پر متعین ہو جاتا ہے مطلب یہ کہ گواہین واقع یقینی الحال ہی ہر مگر کم فہموں کی سمجھ میں اگر اب نہیں آتا تو بعد چند روز تو

ان کو بھی ظاہر ہو سکتا ہے بشرطیکہ غور سے کام لیں تو چند روز کے بعد تم کو معلوم ہو جاوے گا کہ یہ سحر فانی ہی یا حق باقی ہے) اور (علاوہ اس ابر مذکور کے جو کی

ہے عقوبت آجلہ سو ان لوگوں کے پاس (تو اتم ماضیہ کی بھی) خبریں (جو حاکمی ہیں عقوبت عاجلہ سے) اتنی پہنچ چکی ہیں کہ ان میں (کافی) عبرت یعنی

اعلیٰ درجہ کی دانشمندی (حاصل ہو سکتی) ہو سو ان کی کیفیت ہے کہ خوف دلانے والی چیزیں انکو کچھ فائدہ ہی نہیں دیتیں (اور جب یہ حال ہی تو آپ

ان کی طرف سے کچھ خیال نہ کیجے یہ تسلیہ ہو جب وہ وقت ساعت اور عقوبت کا جس سے ان کو انداز کیا جاتا ہے آوے گا خود معلوم ہو جاوے گا آگے اس روز

کامیان ہے یعنی جس روز ایک بلا ینوالا فرشتہ (انکو) ایک ناگوار چیز کی طرف بلاوے گا ان کی آنکھیں (مارے ذلت اور ہرے کے) جھکی ہوئی ہوں گی

(اور) قبروں سے اس طرح نکل رہے ہوں گے جیسے ٹڈی پسینہ لاتی ہو (اور پھر ٹھکرے بلا ینوالے والے کی طرف (یعنی موقف حساب کی طرف جہاں جمع ہونے

لئے بلائے والے نے پکارا ہے) دوڑے چلے جا رہے ہوں گے (اور وہاں کی سختیاں کچھ کر) کافر کہتے ہوں گے کہ یہ دن بڑا سخت ہے و اور ایک آیت میں کہ

منقضى رؤسهم لا یرتد الیہم طرفہم تطبیق یہ ہے کہ وہاں مختلف حالتیں ہوں گی کبھی حیرت اور اس کے آثار کا غلبہ ہو گا کبھی ہیبت ذلت اور ان کے آثار کا غلبہ ہو گا

اور شق قمر کا معجزہ ہونا اور واقع ہو چکا صحیحین غیر صحیحین میں طرق مختلفہ کثیرہ سے بڑا یت علی دابن مسعود والنس ابن عباس حدیث و جبرین مطہم دابن عمرو

المعارج مستوفی الروح ای مارذاہبنا لعل عقیب علواً لک انفسہم متو بالامانی الطارغہ والی ذلک المعنی ذہب لسن بیان مجاہدہ کسا لی والفرار و اختارہ الخاس قولہ نرای نطق

تکبرہ النفوس لا یرم العبد لثقلہ الخ قولہ حکمتہ بالغتہ بدل من مزدبر ۱۲ السیاق علی قولہ ان یردنا آیتہ عام لوقوعہ فی جہنم الشرط ۱۳

۱۲ الخ قولہ حکمتہ بالغتہ بدل من مزدبر ۱۲ السیاق علی قولہ ان یردنا آیتہ عام لوقوعہ فی جہنم الشرط ۱۳

۱۳ الخ قولہ حکمتہ بالغتہ بدل من مزدبر ۱۲ السیاق علی قولہ ان یردنا آیتہ عام لوقوعہ فی جہنم الشرط ۱۳

فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ ۚ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا غَيْرَ الْمَبْذُورِ ۖ قُلْ شَرِبْتُ خَمْرًا وَأَصَابْتُمْ فَتَعْلٰو

سوان کو دیکھتے بھالنے رہنا اور ان لوگوں کو یہ بتانا کہ پانی بانٹ دیا گیا ہے ہر ایک باری پر باری والا حاضر ہو کر سوائے انہوں نے اپنے رفیق کو بلا یا سوا سچا دار کیا

فَعَقَرَهُ ۚ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۚ اِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَالْهَشِيمِ الْمَخْتَضِرِ ۚ وَلَقَدْ

اور مار ڈالا سو میرا عذاب اور ڈرانا کیسا ہوا ہم نے ان پر ایک ہی نعرہ مسلط کیا سو وہ ایسے ہو گئے جیسے کانٹوں کی باڑ لگانے والا پھوڑا اور ہم نے

يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِينَ هَمَلُوا مَقَادِيرَ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالْمُنْذَرِ ۚ اِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا ۙ اِلَّا

قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لیے آسان کر دیا ہر سو کی کوئی نصیحت حاصل کرنا اور قوم لوط نے پیغمبروں کی تکذیب کی ہم نے ان پر تھوڑا سا کمانہ برسایا ہر متعلقین

اِلَّا لُوطًا نَّجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ۚ لَّعَنَّا مَعَ عِبَادِكَ اِنَّكَ تَجْزِي مَنْ شَكَرَ ۚ وَلَقَدْ اَنْذَرْنَاهُمْ بَطْشَتْنَا فَمَا تَوَدَّ

لوط کے کہ ان کو آخر شب میں بچا لیا اپنی جاسے فضل کر کے جو شکر کرتا ہے ہم اس کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں اور لوط نے ان کو چاروں دروازوں سے ڈرایا تھا سوائے انہوں نے

بِالْمُنْذَرِ ۚ وَلَقَدْ رَاَوْهُمُ عَنْ ضَيْفِهِمْ فَطَمَسْنَا اَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذْرِي ۚ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمُ بَكْرَةٌ

اس ڈرانے میں بھگتے پیدائے اور ان لوگوں نے لوط سے ان کے بھانپوں کو بارادہ بدلتا چاہا سو ہم نے ان کی آنکھیں چوڑی کر دیں کہ لو میرے عذاب اور ڈرانا کیسا بھوڑا اور صبح سویرے ہی پڑ

تکذیب کی (کیونکہ ایک پیغمبر کی تکذیب تلزم ہر سب پیغمبروں کی تکذیب کو) اور کہنے لگے کیا ہم ایسے شخص کا اتباع کریں گے جو ہماری جنس آدمی ہوا اور ختم و خدیم

(سے) اکیلا ہو (یعنی یا تو فرشتہ ہوتا تو ہم دین میں اتباع کرتے یا صاحب خدم و ختم ہوتا تو دنیوی امور میں اتباع کرتے جبکہ بشر ہے اور واحد جو تو نہ اتباع فی الدنیا کو کوئی

مستغنی نہ اتباع فی الدین کو اور اگر ہم اس امت میں اتباع کریں تو اس صورت میں ہم بڑی غلطی اور دیکھ جنوں میں پڑ جاویں کیا ہم سب میں سے منتخب ہو کر

اسی (شخص) پر وحی نازل ہوئی ہو (ہرگز ایسا نہیں) بلکہ یہ بڑا جھوٹا اور شیخی باز ہر شیخی کے مارے ایسی باتیں بڑائی کی کرتا ہو کہ لوگ مجھ کو سردار قرار دے لیں۔

حق تعالیٰ صلح علیہ السلام سے فرمایا کہ تم انکو بچنے دو بچ مت کرو) انکو عقرب (مرتے ہی) معلوم ہو جاوے گا کہ جھوٹا شیخی باز کون تھا (یعنی یہی لوگ تھے کہ انکار نبوت

میں کا ذبح اور اتباع نبی سے بوجہ شیخی کے مار کرتے تھے اور یہی لوگ جو اونٹنی کا معجزہ طلب کرتے تھے تو ہم (ان کی درخواست کے موافق پھر میں سے) اونٹنی کو

بھالنے والے ہیں ان کی آزمائش (ایمان) کے لیے سوان (کی حرکتوں) کو دیکھتے بھالنے رہنا اور صبر سے بیٹھے رہنا اور ان لوگوں کو (جب اونٹنی پیدا ہو تو) یہ بتلانا

کہ پانی (کنویں کا) بانٹ دیا گیا ہے (یعنی تمہاری مواشی اور اونٹنی کی باری مقرر ہو گئی ہے) ہر ایک باری پر باری والا حاضر ہو کرے (یعنی اونٹنی اپنی باری میں

پانی پیو اور مواشی اپنی باری میں چنانچہ اونٹنی پیدا ہوئی اور صلح علیہ السلام نے اس طرح فرمادیا) سو اس باری سو وہ لوگ تنگ آ گئے اور انہوں نے

(اس کے قتل کرنے کی غرض سے) اپنے رفیق (قدار) کو بلا یا سواش نے (اونٹنی پر) دار کیا اور (اسکو) مار ڈالا سو (دیکھو) میرا عذاب اور ڈرانا کیسا ہوا (جب تک آگے

بیان آتا ہے وہ یہ کہ) ہم نے انہیں ایک ہی نعرہ (فرشتہ کا) مسلط کیا سو وہ (اس سے) ایسے ہو گئے جیسے کانٹوں کی باڑ لگانے والا (کی باڑ کا پھوڑا) (یعنی کھیت یا

مواشی وغیرہ کی حفاظت کے لیے جیسے کانٹوں وغیرہ کی باڑ لگاتے ہیں اور چند روز بعد سب چورا پورا ہو جاتا ہے اسی طرح وہ ہلاک تباہ ہو گئے عرب کے لوگ اس مشابہہ

کو شب و روز دیکھتے تھے تو وہ اس تشبیہ کو خوب سمجھتے تھے اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کر کے لے آسان کر دیا ہے سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنا والا ہے۔

ف۔ سورۃ اعراف قصہ نمونہ میں پورا قصہ گزرا ہے۔

قصہ قوم لوط علیہ السلام

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالْمُنْذَرِ ۚ اِلَّا لُوطًا نَّجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ۚ لَّعَنَّا مَعَ عِبَادِكَ اِنَّكَ تَجْزِي مَنْ شَكَرَ ۚ وَلَقَدْ اَنْذَرْنَاهُمْ بَطْشَتْنَا فَمَا تَوَدَّ

اللغات۔ قضاے فی الطبری عن ابن عباس بن مسعود لما میده ۱۲ المختصر ص ۱۲ حاصب الروح التي ترمي بالجماعة والمراد به ههنا الجماعة التي رسوا به فان هذا هم المذكور في القرآن

ذکات بتارده تشکلا قولہ بالنذر مصدر یعنی الانذار راود دده صرفه عن رائد فہم طلبوا الفجر ہم بکرة اخس من الصباح فلیس ذکر بازادہ ۱۲

عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ ۖ فَذُوقُوا عَذَابَ ابْنِ وَدَّ ۖ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۚ وَلَقَدْ

عذاب دائمی آپہنچا کہ لو میرے عذاب اور ڈرنے کا مزہ چکھو اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لیے آسان کر دیا ہر سو کیا کوئی نصیحت حاصل کر لیا اور فرعون

جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذِيرُ ۖ كَذَّبُوا يَا بَنِي آدَمَ فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُقْتَدِرٌ ۚ أَلْكَفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ

دلوں کے پاس بھی ڈرانے کی بہت سی چیزیں پہنچیں ان لوگوں نے ہماری تمام نشانیں کو جھٹلایا سو ہم نے انکو زبردست صاحب قدرت کا پکڑنا پکڑا کیا تم میں جو کافر ہیں ان میں ان لوگوں

أُولَئِكَ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ۚ أَمْ يَقُولُونَ كُنْ جَمِيعٌ مِّنْهُمْ ۚ سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ۚ

سے کچھ فضیلت ہو یا تمہاری بے لگتوں میں کوئی معافی ہو یا یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہماری ایسی جماعت جو غالب ہی رہیں گے عنقریب یہ جماعت شکت کھا دی گی اور پچھتے پچھتے بھگائیں گے

بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْھَىٰ وَأَمَرٌ ۚ إِنَّ الْآجِرِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۚ يَوْمَ يُسْحَبُونَ

بلکہ قیامت ان کے وعدہ ہے اور قیامت بڑی سخت اور ناگوار چیز ہے یہ مجرمین بڑی غلطی اور بے عقلی میں ہیں جس روز یہ لوگ اپنی قوموں سے اکٹھے

يُسْحَبُونَ فِي الْعَارِ ۚ فَذُوقُوا عَذَابَ ابْنِ وَدَّ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَخُذْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ۚ

مکذیب کو ہم نے اپنے پیغمبروں کی دینہ برسیا یا مجرمتوں کی ط (علیہ السلام) کے (یعنی سحر، مومنین) کہ انکو اخیر شب میں (بستی سحر) باہر کر کے عذاب سے بچا لیا اپنی جانب سے

فَضْلٌ ۚ وَكَانَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ عِلَاقٍ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَخُذْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ۚ

ہماری دار و گیر سے ڈرایا تھا سو انھوں نے اس ڈرانے میں جھگڑے پیدا کیے (یعنی یقین لایا) اور جب لوط علیہ السلام کے پاس ہماری فرشتے بشکل مہمان

آئے اور ان لوگوں کو حسین لڑکوں کا معلوم ہوا تو یہاں لڑکے ان لوگوں نے لوط (علیہ السلام) سے اُنکے مہمانوں کو بارادہ بد لینا چاہا جس سے لوط علیہ السلام اول

مکذیب ہو گئے مگر وہ فرشتے تھے سو ہم نے (ان فرشتوں کو حکم دیا) ان کی آنکھیں چو پٹ کر دیں (یعنی جبریل علیہ السلام نے اپنا پران کی آنکھوں پر پھیر دیا جس سے

اندر سے بھٹ ہو گئے کذا فی الدرر) قنادہ اور بزبان قال یا حال ان سے کہا گیا کہ لو میرے عذاب اور ڈرنے کا مزہ چکھو (تو اسوقت قاعدہ ہوا) اور پھر (سورہ یس)

سورہ یس ہی ان پر عذاب دائمی آپہنچا (اور ارشاد ہوا) کہ لو میرے عذاب ڈرانے کا مزہ چکھو (پہلے عذاب طس پر یہ کہا گیا ہے اور یہ عذاب اہلک پر پس تکرار نہیں) اور

ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لیے آسان کر دیا ہر سو کیا کوئی نصیحت حاصل کر لیا اور

قصہ فرعون و قوم او

وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذِيرُ ۖ كَذَّبُوا يَا بَنِي آدَمَ فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ۚ

اور (فرعون اور) فرعون الوں کے پاس بھی ڈرانے کی بہت

سی چیزیں پہنچیں (مراد موسیٰ علیہ السلام کے ارشادات اور معجزات ہیں) ان لوگوں نے ہماری تمام (ان

نشانوں کو جو ان کے پاس تھیں جو آیات تسعہ مشہور ہیں جھٹلایا لینے انکے مدلول مقتضی کو کہ نبوت موسیٰ توحید الہی جھٹلایا اور نہ واقعات کے وقوع کی

مکذیب ہو نہیں سکتی سو ہم نے انکو زبردست صاحب قدرت کا پکڑنا پکڑا (یعنی جب ہم نے انکو قہر اور غلبہ و پکڑا اُس پکڑ کو کوئی دفع نہیں کر سکا پس عزیز مقتدر

سے مراد اللہ تعالیٰ ہے) اور یہ معاقبتیں قصص مذکور ہیں اگے خاتمہ میں مشترک علت کفار کہ کا استحقاق عقوبت و نیو بیہ آخر وہ یہ مع مقدمات مہتمات اس

مضمون کے بیان فرمایا جاتا ہے اور اخیر میں بطریق مقابلہ متقین کی تشریح بھی مختصراً ارشاد ہے۔

تہذیب کفار بعقوبت و تشریح ابرار بمشوبت

أُولَئِكَ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ۚ أَمْ يَقُولُونَ كُنْ جَمِيعٌ مِّنْهُمْ ۚ سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ۚ

یہ کفار کفار کے اور سبب کفر کے انکے معاقب ہو چکے تو تم نے سن لیے اس جگہ

اللغات مستقریدوم ۱۲ جمیع جامعہ ۱۲

السیلا عنہ قولہ ولقد جاء فی الزج صدرت قصنتم بالتوکید لقی الامرا کمال الاعتبار بشانہا لقا

عظم فیہا من الآیات کثر تہا قولہ ۱۲ یقولون فیہ التفات والکثرة الخاصۃ فیہ الایلان بانہما

حالہم لی الاعراض عنہم اسطہم عن تہذیہ الخطای حکایہ قباہتم لہم یوما لخطایہ قولہ الکفار کم الکفار و

فردرة واقصدار ۱۲

تہذیب کفار بعقوبت و تشریح ابرار بمشوبت

لہ قولہ فی الزج صدرت

اولیہ بکراتہ مدرا سہ لطیفان ۱۲

فِي النَّارِ عَلَىٰ وَجْهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ۚ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۚ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ۚ

جہنم میں گسیٹے جاؤ گے تو ان سے کہا جاوے گا کہ دوزخ کے لگنے کا مزہ چکھو ہم نے ہر چیز کو انداز سے پیدا کیا ہے اور ہمارا حکم بس ایسا ایسا کی جاوے گا جیسے آنکھ کا چمکانا

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَكُمْ فَهَلْ مِنْ مَّذْكَرٍ ۚ وَكُلَّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الرَّبِّ ۚ وَكُلَّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَظَرٍّ ۚ

اور ہم تمہاری ہم طریقہ لوگوں کو ہلاک کر چکے ہیں سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنا والا ہو اور جو کچھ بھی یہ لوگ کرتے ہیں سب اعمال ناموں میں ہو اور ہر چھوٹی اور بڑی بات لکھی ہوئی ہو

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ۚ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِندَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ۚ

پرہیزگار لوگ باغوں میں اور نہروں میں ہونگے ایک عمدہ مقام میں قدرت والے بادشاہ کے پاس

تم بھی اسی جرم کفر کے مرتکب تھے تو تمہارے معاقبہ ہوئی کیا وجہ کیا تم میں کافر ہیں (اور چونکہ خطاب کفار ہیں تو سب ہی کافر ہیں) اُن میں ان (مذکور) لوگوں سے کچھ فضیلت ہو جس کی وجہ سے یہ باوجود ارتکاب جہنم کے سزا یافتہ ہوں یا تمہاری لئے (آسمانی) کتابوں میں کوئی معافی (لکھی) ہو (گو کوئی فضیلت ہوں یا اُن میں کوئی قوت دفعہ للعذاب ہو جیسا) یہ لوگ (باوجود اجتماع دلائل متیقن مغلوبہ) کہتے ہیں کہ ہماری ایسی جماعت ہو جو غالب ہی رہیں گے (اور دلائل مغلوبہ کے بعد ایسی بات کہنا اسکو مستلزم ہو کہ اُن میں کوئی قوت دفعہ للعذاب ہو پس ان تینوں اموروں سے کوئی امر واقع اور عذاب مانع ہو سو امر میں اولین کا بطلان تو ظاہر ہو باقی امور سب مانع دہ کے اعتبار سے قطع نظر دلائل خارجیہ کے کوئی نصیب ممکن ہو مگر بدلائل دلائل قوع اسکا نہ ہوگا بلکہ عکس و قوع ہوگا جس سے اُن کا کذب ظاہر ہو جاوے گا اور وہ عکس و قوع اس طرح ہوگا کہ (اُن کی) یہ جماعت شکست کھاوے گی اور پیٹھ پھیر کر بھاگیں گے (اور یہ پیشین گوئی بدر و احزاب وغیرہ میں واقع ہوئی اور یہی نہیں کہ اس عقوبت و جزا پر بس ہو کر رہا دیگا) بلکہ (عذاب اکبر) قیامت (میں ہوگا) اُن کا (اصل) وعدہ (وہی) ہے اور قیامت (کو کوئی ملکی چیز سمجھو بلکہ وہ) بڑی سخت اور ناگوار چیز ہو (اور یہ موعود ادہی و امضو واقع ہوئی والا ہو اور اُسکے وقوع انکار میں) یہ مجربین (یعنی کفار) بڑی غلطی اور بے عقلی میں (پڑے) ہیں (اور وہ غلطی) انکو عقرب جب علم یقین مبدل بہ عین یقین ہوگا ظاہر ہو جاوے گی اور وہ اس طرح ہوگا کہ (جس روز یہ لوگ اپنے مومنوں کے بھل جہنم میں گھسیٹے جاویں گے تو اُن سے کہا جاوے گا کہ (کی آگ) کے لگنے کا مزہ چکھو (اور اگر اُن کو اس سوشہ ہو کہ ابھی کیوں نہیں واقع ہوئی تو وجہ اس کی یہ ہو کہ) ہم نے ہر چیز کو (باعتبار زمانہ غیرہ کے ایک خاص) انداز سے پیدا کیا ہے (جو ہماری علم میں ہے یعنی زمانہ وغیرہ) اُسکا اپنے علم میں معین مقرر کیا ہے اسی طرح قیامت کے وقوع کے لیے بھی ایک وقت مبین ہے پس اسکا عدم وقوع فی الحال بوجہ اُسکے وقت نہ آنیکے ہو اس سے مطلقاً عدم وقوع لازم نہیں آیا) اور جب اُسکا وقت آجاوے گا تو اسوقت (ہمارا حکم (اُسکے وقوع کے متعلق) بس ایسا ایسا کی جاوے گا جیسے آنکھ کا چمکانا) غرض وقوع کی نفی تو باطل ٹھہری (اور اگر تم کو یہ شبہ ہو کہ ہمارا طریقہ مبغوض الی اللہ نہیں ہو تو اگر قیامت کا وقوع بھی ہو تب بھی ہم کو ضرر نہیں اور وقوع و قوع علیہا نہیں تو اس باب میں سن رکھو کہ ہم تمہاری ہم طریقہ لوگوں کو (اپنے عذاب سے) ہلاک کر چکے ہیں (جو دلیل ہے اس طریقہ کے مبغوض ہونے کی اور وہی تمہارا طریقہ ہے پس لا محالہ مبغوض ہے اور دلیل ثانیہ واضح ہے) سو کیا (اس دلیل سے) کوئی نصیحت حاصل کرنا والا ہو (یعنی اس دلیل سے استدلال کر و مبغوضیت طریقہ کفر پر) اور (یہ بھی نہیں ہے کہ اُنکے اعمال علم الہی غائب ہوتا کہ باوجود مبغوضیت طریقہ کفر کے پھر بھی سزا سے بچا جاتا ہو بلکہ) جو کچھ بھی یہ لوگ کرتے ہیں سب (حق تعالیٰ کو معلوم اور اکملیت جمیت کے لیے) اعمال ناموں میں (بھی مندرج) ہے اور (یہ نہیں کہ کچھ لکھ لیا گیا ہو کچھ رہ گیا ہو بلکہ) ہر چھوٹی اور بڑی بات (اُس میں) لکھی ہوئی ہے (پس وقوع عذاب میں کوئی شبہ نہ ہو یہ تو کفار کا حال ہوا اور جو پرہیزگار لوگ (ہیں وہ بہشت کے) باغوں میں اور نہروں میں ہونگے ایک عمدہ مقام میں قدرت والے بادشاہ کے پاس (یعنی جنت کے متاع بھی ہوگا) بھلا ان تفسیر و تفرق کی ختم ہوئی اب عروس القرآن یعنی سورہ حزن کی تفسیر کی ہر انشاء اللہ تعالیٰ

قوله وكل شئ خلقناه بقدر في الزيادة جوعا على القراءة بالرفع ۱۲

ملحقات الترجمة

قوله في كل شئ خلقناه بقدر في الزيادة جوعا على القراءة بالرفع ۱۲

الخطاب اشياء علمها صديق مكان مرضي على ان الصدق مجاز مرسل في لازم الاستعارة واقرار القعد على ارادة الجنس ۱۳

التميز قوله ان كل شئ خلقناه على مشرطة التفسير لكل مجزوعا على القراءة بالنصب

سورة الرحمن مكية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مشرع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت ہر بان بڑے رحم والے ہیں

الرَّحْمَنِ ۖ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۖ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۖ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۖ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۖ

رحمن نے قرآن کی تعلیم دی اُس نے انسان کو پیدا کیا اُس کو گویائی سکھلائی سو بچ اور چاند حساب کے ساتھ ہیں

وَالْجَبَّارُ الشَّجَرُ مَبْنِيٌّ ۖ وَالسَّمَاءُ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۖ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۝

اور بے تنہ کے درخت اور تنہ دارد درخت دونوں مطیع ہیں اور اسی نے آسمان کو اوچکا کیا اور اسی نے ترازو رکھ دی تاکہ تم تولنے میں کمی بیشی نہ کرو

وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ۝ وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ۝ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ

اور انصاف کے ساتھ وزن کو ٹھیک رکھو اور تیل کو گھٹا و بمت اور انہی نے خلقت کے واسطے زمین کو رکھ دیا کہ اس میں مٹی میں اور کھجور کے درخت

ذَاتُ الْاَكْمَامِ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ

میں جن پر خلافت ہوتا ہے اور غلہ ہے جس میں بھوسہ ہوتا ہے اور غذا کی چیز ہو سوائے جن دالیں تمہیں بزرگ کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جائیں گے۔

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ مَكِّيَّةٌ اَوْ مَدَنِيَّةٌ اَوْ مُتَعَصِّفَةٌ وَاِيَّاهَا سَبْعُونَ كَذَا فِي الْبَيِّنَاتِ

رابطہ سورت سابقہ میں زیادہ مضمون نظم کا تھا گو بحیثیت اُن کے اسباب ہدایت مرنے کے وہ معنی و حکما نظمیں ہوں اور کچھ اول و آخر مضمون انہم کا بھی تھا اور

اس سب سے زیادہ اہم اور مضامین کے لئے ایک نیا سلسلہ شروع کیا گیا ہے۔ اس سلسلہ کے تحت ہر سال کے سب سے اہم اور مضامین کے لئے ایک نیا سلسلہ شروع کیا گیا ہے۔ اس سلسلہ کے تحت ہر سال کے سب سے اہم اور مضامین کے لئے ایک نیا سلسلہ شروع کیا گیا ہے۔

اس سورت میں زیادہ مضمون کم کا ہرچھہ و دیوبہ کچھ احروہ اور کچھ درمیان میں مضمون کم کا بھی ہرکو بحیثیت مذکورہ وجہ بھی نعم ہیں اور اسی بنا پر مثل نعم کے اُن نعم کے

بعد بھی نبی آلارہماتکذبان کو تفریق مضمون کے لیے متفرع فرمایا ہر اور یہ آیت تفریعاً پس سورت میں کہتیس جگہ آئی ہر اور چونکہ ہر جگہ آلارہم مصداق حداء ہے اس لیے

نکاح محض نہیں ہے محض لفظی تشارك ہے اور ایسی تکرار کا نام صطلاح میں جوار رکھنا یا کسی متعلقہ منجانب سے متعلقہ اور اگر اتنا کہ اس میں رتہ و تنال اور تکرار انالہ ہے کہ

میرا پس بی بسا ایک ہزاروں بی گناہوں کا نام لے کر جہاں تک وہ جاسکے گا میری کاسٹ میں رہے گا۔ میں نے لکھا کہ میں نے یہ سب کیا ہے اور میرا کارنامہ یہ ہے کہ

دوسرے اس میں فادہ ناکہ بھی ہے اور اس قسم کا تدارک جو کہ قند مکہ کی شہر میں نہ ہو عرب غیر عرب کا کلام مشور و منظوم میں بکثرت بلا تکثیر مستعمل ہے چنانچہ تھوہ کے لہجہ ایک نثر ہے

نظم مقولہ مشترک الالسنہ۔ ایک شخص دوسری سے کہتا ہے الم حسن البک یا بن خولتک فی الاموال الم احسن البک یا بن فلتک مک کذا وکذا نظم غنی

مجلس شامہ کے مشیر اعلیٰ علامہ ابوالحسن علی بن احمد الحلی، علامہ عبدالحق بن محمد بن علی بن ابی طالب

پہلے شاعر کلب میں لکھتا ہوں کہ علی انیس عدلا میں کلب : اذما سیم جیران مجیر علی ان لیس لاسن کلب : اذارجعت العضاء من الدبور علی ان

ليس عدلا من كليب : اذا خرجت حبة الخنزير : على ان ليس لاسن كليب : اذا ما اعلنت نجوى الامور : على ان ليس لاسن كليب : اذا خرجت الخروف من السور

علی ان لیسع لامن کلعب ۛ غذا تاثل الامر الکبیر ۛ علی ان لیسع لامن کلعب ۛ اذا ما خارجا لمتحہ ۛ اور فارسی اُردو کے منظومات میں اس کی کثرت کسی بے

یہاں سے ہندوستان کے لوگوں کو لے کر آئے۔ ان کے ساتھ ہی ایک اور شخص بھی آیا تھا جس کا نام تھا "میرزا"۔

بھی نہیں پس اول نعم خالصہ فی الدنیا کو کہ ان میں کچھ ظاہری اور جسمانی اور کچھ باطنی اور روحانی ہیں بیان فرماتے ہیں کہ اول اسی مضمون میں ہے پھر نعم اخروی

۴۰۔ بحیثیت مذکورہ فی التہذیب نعم ہین کر کی جادہ کی کوع دم اسی مضمون میں یہ بھی نعم اخروی کہ سورۃ اور معنی دونوں طرح نعم ہیں مذکور ہوں گی اور کوع سوم نہیں

نعم حسبه و روحه فاضله

مہتاب اپنی سمون پر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○ (ألى قولهم) ○ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ○ فَيَأْتِي الْأَعْرَابَ بِكِتَابٍ مُذَكِّرٍ ○

وضعت الميزان، خلقه الله تعالى، فأتى به من ذهب وألوان، الح

كامل لفظه، واحد في اثنين من واحد، ان كان الواحد هو كذا، من جهة واحدة، شكا

[illegible]

وما يغذى به الحظوظ والتعريض فيل هو ورق الزرع وقيد بعضهم باليا بس الوحيان

١٢ ابن عباس رضي كل ركان في القرآن هذا الرزق كذا في الدرر تباريا لقا موس ١٢

فان لا تنظروا بتقديرا للام اي لا تنظروا قوله والنخل والحبة الرميحان كما هو معطوف

فَالْحَاقِظُ عَلَى ذَلِكَ تَخَلُّصٌ مِنْ مِثَالِ الْأَشْجَارِ لَا أَنْ عَظِيمًا وَكَثِيرًا بِرَكْعَةٍ فَعُولُهُ وَالْحَسْبُ فَايَا

اعوذ ذكروا عليه سبيل الانتصار الى الاعلى لان الحيا نفع من النخل وقوله والريحان قلت

ذكره تاما لاستيعاب القسام لان المستعمل اما للتلفذ وهو الفاكهة اوله وللتنفسي البهيم

در کمال غایت و در کمال فقر و در کمال تنگدستی

هذا انما هو المذهب الذي اقامه الحق المفسر في المحاكم والاعمال على ما سلكه في قوله وضع الميزان وقوله والارض وضعها على سبعين الخفض في كتابها كما اشير اليه في الترجمة ١٢

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ۖ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ نَّارٍ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا

اُنہی نے انسان کو ایسی مٹی سے جو ٹھیکرے کی طرح بجتی تھی پیدا کیا اور جنات کو فالص سے پیدا کیا سوائے جن انس تم اپنے رب کی کون

تَكْذِبُ ۚ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُ ۚ

کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے وہ دونوں مشرق اور دونوں مغرب کا مالک ہے سوائے جن و انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے اسی نے دو دریاؤں

يَلْتَقِيانِ ۚ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِي ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُ ۚ

کو ملا یا کہ باہم لے ہوئے ہیں ان دونوں کے درمیان میں ایک حجاب ہے کہ دونوں بڑھ نہیں سکتے سوائے جن و انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے ان دونوں کی آواز کا گارآمد

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُ ۚ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ ۖ كَالْعُلَمِ ۚ

سوائے جن انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے اور اسی کے ہیں جہاز جو سمندر میں پہاڑوں کی طرح اونچے کھڑے ہیں

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُ ۚ

سوائے جن انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

رحمان کی بیشمار نعمتیں ہیں ان میں سے ایک حافی نعمت یہ ہے کہ اسی نے (اپنے بندوں کو احکام) قرآن کی تعلیم دی (یعنی قرآن نازل کیا کہ اُسے بندہ اس کے

اسپر ایمان لا کر اُس کا علم حاصل کر کے اس پر عمل کر کے نفع ہوں اور اس کی ایک نعمت جسمانی کہ موقوف علیہ روحانی کا ہے یہ ہے کہ) اُنہی نے انسان کو پیدا کیا اور

اُس کو گویائی سکھائی (جس پر ہزاروں منافع مرتب ہوتے ہیں) اُنہی نے قرآن کا دوسرے کی زبان سے پوچھنا اور دوسروں کو پوچھنا بنا ہوا اور ایک نعمت جسمانی آفاقی

یہ ہے کہ اُسے حکم سے (سُورج اور چاند حساب کے ساتھ (چلتے) ہیں اور بے تنہ کے درخت اور تنہ دار درخت دونوں (اللہ) کے مطیع ہیں (سُورج چاند کا چلنا تو اس کے

نعمت ہے کہ اس پر لیل ہزار و زمستان تابستان اور عدد ایام و شہور مرتب ہے تاہو اور اُن کے منافع ظاہر ہیں اور سجدہ خج و شجر اس لیے نعمت ہے کہ اللہ تعالیٰ اُن میں تکوین

منافع کی فرماتا ہے اور وہ سجدہ نکوینی یعنی اطاعت تغیری سے اُن منافع کے تکون کو قبول کرتے ہیں پھر وہ منافع استعمال میں لاتے ہیں) اور ایک نعمت یہ ہے

(کہ) اُنہی نے آسمان کو اونچا کیا جس سے علاوہ دوسرے منافع متعلقہ بالسماء کے بڑی منفعت استدلال علی الصالح ہے کما قال تعالیٰ تَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ

اور (ایک نعمت یہ ہے کہ) اُنہی نے (دُنیا میں) ترازو رکھ دی تاکہ تم تولنے میں کمی بیشی نہ کرو اور (جب یہ ایسی بڑی منفعت کے لئو موضوع ہے کہ یہ آگہ ہر ایفاد و استیفاء

حقوق کا جس سے ہزاروں مقاصد ظاہری و باطنی کا اندفاع ہوتا ہے تو تم اس نعمت کا خصوصیت کیفیتاً شکر کرو اور اس شکر پر میں سے بھی ہے کہ) انصاف (اور

حق کوئی بے کے ساتھ وزن کو ٹھیک کھو اور تول کو گھٹاؤ مت اور (ایک نعمت یہ ہے کہ) اُنہی نے خلقت کے (فائدہ کے) واسطے زمین کو (اُس کی جگہ) رکھ دیا

کہ اُس میں میوے ہیں اور پھول کے درخت ہیں جن (کے پھل) پر غلاف (چڑھا ہوا) ہوتا ہے اور (اُس میں) غلہ ہے جس میں بھوسہ (بھی) ہوتا ہے اور (اُس میں) اور غذا کی چیز

(بھی) ہے (جیسے بہت سی ترکاریاں وغیرہ) سوائے جن انس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے جن میں نعم مذکور بھی ہیں) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے

منکر ہو جاؤ گے (یعنی منکر ہونا بڑی ہٹ دھرمی اور بدہیات بلکہ حیات کا انکار ہے اور ایک نعمت یہ ہے کہ) اُنہی نے انسان کی اصل اول یعنی آدم علیہ السلام

کو ایسی مٹی سے جو ٹھیکری کی طرح دکھن کھن بجتی تھی پیدا کیا جس کا اجمالاً چند آیت میں اوپر ذکر آیا ہے) اور جنات (کی اصل اول کو فالص آگ سے جس میں ہوا

نہ تھا) پیدا کیا (اور پھر دونوں نوع میں توازن و تناسل کے ذریعہ سے نسل علی شریح اس کی سورہ حجر کے رکوع دوم میں آچکی ہے) سوائے جن انس (باوجود اس

کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (مراد اس کی اوپر گزری ہے اور) وہ دونوں مشرق اور دونوں مغرب کا مالک

(حقیقی) ہے (مراد اس سے سُورج اور چاند کے طلوع و غروب کا فرق ہے اس میں بھی وجہ نعمت ظاہر ہے کہ لیل ہزار کے افتتاح و اختتام کے تقابلاً سے اغراض متعلق

الجنات الخ الفاء لغز الخ یعنی احرار من الطین حتی یخرج من جوف صخر من لیل و نهار فان فیہ لا یبغیان احدہما علی الاخری المازجۃ المرحبان الخ زلالہ یعنی السبک کذا فی المرح عن ابن مسعود
المنشآت ای المرفوعات من انشاء ذارفعہ ۱۲ الخ قولہ من نار بیان لاج ۱۲ بالحقائق الترجمۃ قولہ فی الا تطفئوا کی میثی لان الطغیان خروج علی عتدا

كُلُّ مَرْعِيهَا فَإِنَّ ۝ وَيَقِي وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ مَا تَكْفُرِينَ

ہفتے روزے زمین پر موجود ہیں سب فنا ہو جائیں گے اور آپ کے پروردگار کی ذات جو کہ عظمت اور احسان کی قربانی پر جاری رہا وہ کسی سوا اور جن انسان تم اپنی رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ۚ فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا كَيْفَ تَكْذِبُونَ سَنَفْرَعُكُمْ

اسی سے سب آسمان اور زمین الے مانگتے ہیں وہ ہر وقت کسی نہ کسی کام میں رہتا ہے سواي جن انس تم اپنورب کی کون کون سی نعمتوں کا مستحق ہو جاو گے ای ہن انس ہم عنقریب

آيَةُ الثَّقَلَيْنِ فَإِنَّ الْأَعْرَابَ بِكَمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يَعْشُرَ الْأَجْنَ وَالْإِنْسَ إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ

مہنہ ری بے خالی ہو کر جاتے ہیں سوا حق رب کی کون کون سی نعمتوں کو شکریہ ادا کرے اگر وہ جن انسانوں کے اگر تم کو یہ قدرت ہو کہ آسمانوں اور زمین کی حدود سے کہیں

أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَأَنْقُذُوا أَلَا تَنْقُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ

بہر نکل جاؤ تو نکلو بدوں زور کے نہیں نکل سکتے سوا حرم انس تمام اپنی رب کی کون کون سی نعمتوں کے رُخ ہو جاؤ گے

(ہیں) سوا حق بن انس (بادجو داس کثرت وعظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور ایک نعمت یہ ہے کہ) تمہی نے دلوں پر باد

کو (صورۃ) بلا یا کہ (ظاہر میں) یا ہم ملے ہوئے ہیں اور حقیقتہً اُن دونوں کے درمیان میں ایک حجاب (قدرتی) ہو کہ (اُس کی وجہ سے) دونوں اپنے اپنے منہ

سے) بڑھ نہیں سکتے (جس کی سح سورہ فرقان کے ختم سو و پندرہ رکوع قبل گزری ہو اور آب شور و آب شیریں کے منافع بھی ظاہر ہیں اور دونوں کی تلاقی میں نعمت

اُن دو لڑکے سو ہوئی، اور مینگار آہو تباہی ہوئی تو مینگے کے منافع اور وجہ نعمت ہو ناظر سے اور جو لوگ ان کے خورج کو دریا میں شور کے شخص خاص کہتے ہیں اُن کے

مزدیک منہما کے سینے من مجموعہا ہونگے ونظیرہ علی مافی النیسا بُوری تو لک خرجت من البلاد ولم تخرج الامن محلة بل من دار اور لکھتہ اس تعبیر میں یہ لگا کہ التھاکہ

وجہ سے دونوں مثل واحد ہو گئے اور پھر بھی حصر مقصود نہ ہو گا کیونکہ التفاضل شرط خروج نہیں ہے بلکہ لولہ و مرجان کے فحاج میں سے ایک مخرج کا متبلا ناہم جس میں ایک صفت

عجیبہ یہ تقار کی بھی پانی جاتی ہو و ہذا قولہ تعالیٰ اجعل لقریبین اسمع قولہ تعالیٰ اجعل فیہا سراجا و قرآن میں (سوا ی جن و انس) ربا و جود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب

کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے اور (ایک نعمت یہ ہو کہ) اسی کے (اختیار اور ملک میں) ہیں جہاز جو سمندر میں پہاڑوں کی طرح اوچے گھڑے (نظر آتے) ہیں۔

میرا خطاب حزبنہ والہ کہ مونا نانہ دلائل سے ہے قول تالے الخلق الانسان وخلق الحان قول تالے اہل النفلان قول تالے انس قبلہم ولا جان اور اگر فلسفہ مریدہ خیال کا ہے

دعویٰ ثابت ہو جاوے کہ شمس کے گرد زمین کو حرکت ہے اور ارض کے گرد قمر کو تو سبحان کا انطباق اس پر اس طرح ممکن ہے کہ شمس کا مدار ہونا اور قمر کا دائرہ ہونا

انذار یا ہوال قیامت

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ (اے قولہ تم) يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَبِيبٍ اِنِّى ۝ فَاِذَا رَءَوْا سُكُنًا تُكَذِّبُ ۝ حُبْنِى نَمْتَسِئُ ثُمَّ لَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ

توجہ طاعت سے اُن کا شکرا ادا کرنا چاہیے اور کفر و معصیت سے اُن کا کفران نہ چاہیے کیونکہ اس عالم کے فناء کے بعد ایک دوسرا عالم آئینہ الٰہی جہاں ایمان کفر پر جان

الغارت كل يوم اي وقت انتقلان الجن والانس لانهم مشغولان بالتكليف اقطار الاطراف والجواب ١٢

البرائة قوله لكم لم يثن مع كون الخطاب للاثنتين لان في كليهما جماعات كثيرة ١٢

يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظُ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

تم دونوں پر آگ کا شعلہ اور دھواں جھوٹا جاوے گا پھر تم بٹانہ سکو گے سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

فَإِذَا الشَّقِيقَةُ تَغْمِسُ فَوَاقِدَ دَرَدٍ ۚ كَالِدَا هَانِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

عرش جب آسمان پھٹ جاوے گا اور ایسا نچ ہو جاوے گا جیسے سرخ زری سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْعَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

تو اس روز کسی انسان اور جن سے اس کے جرم کے متعلق نہ پوچھا جاوے گا سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

يَعْرِفُ الْجَرْمُ مَوْنَ بِسْمِ اللَّهِ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْلَامِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

جرم لوگ اپنے تھلے سے پہچانے جاویں گے سو سر کے بال اور پاؤں پڑھ لے جاویں گے سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

هَٰذَا جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْجَرْمُ مَوْنٌ يُطْفَوْنَ ۚ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ إِن ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

یہ ہے وہ جہنم جس کو جرم لوگ جھٹلاتے تھے وہ لوگ دوزخ کے اور گرم گھولتے ہوئے پانی کے درمیان دور کرتے ہوئے سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

واقع ہوگی جسکی بیان آیات آئندہ کے ضمن میں ہے پس ارشاد ہے کہ جتنے (جن انس) دوزخ زمین پر موجود ہیں سب فنا ہو جاویں گے اور (صرف) آگ بچے گی

کی ذات جو عظمت (دالی) اور (باوجود عظمت کے) احسان دالی ہو باقی رہاویگی (چونکہ مقصود تنبیہ کرنا تفلین کو ہے اور وہ سب اہل ارض ہیں اس لیے

فنا میں اہل ارض کا ذکر کیا گیا اس تخصیص ذکر سے نفی فنا کی غیر اہل ارض کو لازم نہیں آتی اور دو صفتیں اس لیے لائی کہ ایک صفت ذاتی دوسری اضافی

ہے حاصل اس کی یہ ہے کہ اکثر اہل عظمت دوسروں کے حال پر توجہ نہیں کرتے ہیں مگر حق تعالیٰ باوجود اس عظمت کے وہ اپنے بند و پیروں رحمت و فضل فرماتے ہیں

اور چونکہ اس مضمون سے خبر دینا موجب ہدایت ہے جو کہ نعمت اخرویہ ہے اس لیے اس پر بھی مثل دوسری نعمتوں کے اکتان فرماتے ہیں کہ دیکھو کچھ نعمت کثیرا کیہ

کے ایک نعمت یہ ہے (سوای جن دانس) (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (آگے ایک خاص طور پر اس

کی عظمت و اکرام کے متعلق مضمون ہے یعنی وہ ایسا با عظمت ہے کہ اسی سے (انہی اپنی حاجتیں) سب آسمان اور زمین والے مانگتے ہیں (زمین والوں کی حاجتیں

تو ظاہر ہیں اور آسمان والے گواکھ شرب کے محتاج نہ ہوں لیکن رحمت عنایت کے تو محتاج ہیں اور اس کا دال ہونا عظمت پر ظاہر ہے کیونکہ دلیل ہے

محتاج الیہ ہونگی اور محتاج الیہ ہونا موقوف ہے عظمت پر اور صاحب اکرام ہونا اس سے ظاہر ہے کہ وہ ہر وقت کسی نہ کسی کام میں رہتا ہو یہ مطلب نہیں

کہ صدور افعال کا اس کے لازم ذات سے ہے ورنہ قدم حادث لازم آوے گا بلکہ مطلب یہ ہے کہ جتنے تصرفات عالم میں واقع ہو رہے ہیں وہ اسی کے تصرفات

ہیں پس ان تصرفات پر بھی آگے جو دال ہیں اکرام و احسان و فضل پر جیسے ایجاد و بقا کہ رحمت عامہ ہو اور اعطاء رزق و عافیت اولاد کہ سب دنیوی رحمتیں ہیں

اور ہدایت و اعطاء علم و توفیق عمل کہ دینی رحمتیں ہیں پس باوجود عظمت کے ایسا اکرام و احسان فرمانا یہ بھی ایک نعمت عظیمہ ہے سوای جن دانس (باوجود اس

کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ مضمون حلال اکرام کا بقا خالق کے متعلق بیان فرما کر آگے پھر فنا خلق کے متعلق

ارشاد ہے کہ تم لوگ یہ نہ سمجھنا کہ فنا ہو کر پھر وہ فنا مستمر ہوگا اور عذاب ثواب نہ ہوگا بلکہ تم کو دوبارہ زندہ کرے گی اور جزا و سزا دیں گے اسی کو اس طرح ارشاد فرماتے

ہیں کہ) ای جن دانس ہم عنقریب تمہاری (حساب کتاب کے) لیے خالی ہو کر جاتے ہیں (یعنی حساب کتاب لینے والے ہیں مجازاً و مبالغہ اس کو خالی ہونے سے تعبیر فرماتا

اور مبالغہ اس طرح ہے کہ سب کاموں سے خالی ہو کر کسی طرف متوجہ ہونا یہ توجہ نام ہے پس یہ عبارت ہر قصہ توجہ نام سے اور اللہ تعالیٰ کا ہر قصہ تمام ہی ہوتا ہے اور

حقیقی معنی اس لیے نہیں ہو سکتے کہ وہ مستلزم ہو اس کو کہ اس کے قبلی ایسی مشغولی ہو بلکہ ہر دوسری طرف متوجہ ہونے سے اور یہ ذات باری میں محال ہے

اور مثل سابق آگے ارشاد ہے کہ حساب کتاب کی خبر دینا بھی ایک نعمت عظمیٰ ہے سوای جن دانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی

اللغات الشواذ اللب الذی لا دقان له الخاص الدقان الذی لا یفید کذا فی الدرر المنجی
فی القاموس النواصی حجج نامیہ وہی مقاصد الشوق ان یانع فی الحارۃ ۱۲
البلایۃ فلیکن بجمع المجرعون فی وضع المجرع المضمران الاصل مکرر یون ہذا تم ۱۱

نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اگے تاکید وقوع حساب کے لیے یہ بتلاتے ہیں کہ اس وقت یہ بھی احتمال نہیں کہ کوئی کہیں بچ کر نکل جائے چنانچہ ارشاد ہے کہ) اگر وہ جن آدمیوں کے اگر تم کو یہ قدرت ہو کہ آسمان اور زمین کی حدود سے کہیں باہر نکل جاؤ تو (میں بھی) نکلو (مگر) بدون زور کے نہیں نکل سکتے (اور زور سے نہیں پس نکلنے کا وقوع بھی محتمل نہیں اور یہی حالت بعینہ قیامت میں ہوگی بلکہ ہاں تو یہاں سے بھی زیادہ عجز ہوگا غرض وہ احتمال مرتفع ہو گیا اور یہ بات بتلا دینا بھی موجب ہدایت نعمت عظمیٰ ہے) سوائے جن انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اگے عجز عند العقاب کا ذکر فرماتے ہیں جیسا اور عجز عند الحساب کا ذکر تھا یعنی ای جن و انس کے مجرموں) تم دونوں پر (قیامت کے روز) آگ کا شعلہ اور دھواں چھوڑا جاوے گا پھر تم (اس کو ہٹا نہ سکو) یہ شعلہ اور دھواں غالباً وہ ہے جس کا ذکر سورہ والمسلات میں ہے اطلقوا الی ظل ذی ثلث شعب الے قولہ انہا تری بشر فالظل ہوالدخان والشعر ہوالشواظ۔ واللہ اعلم۔ اور اس کی تبتلا نا بھی بوجہ ذریعہ ہدایت ہونے کے ایک نعمت عظمیٰ ہے) سوائے جن انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے غرض (جب ہمارا حساب لینا اور تمہارا حساب عقاب کے وقت عاجز ہو جانا معلوم ہو گیا تو اس سے قیامت کے روز حساب عقاب کا وقوع ثابت ہو گیا جس کا بیان یہ ہے کہ) جب (قیامت آوے گی جس میں) آسمان پھٹ جاوے گا کہ تغیر فی الذات ہے) اور ایسا سرخ ہو جاوے گا جیسے سرخ نرمی (یعنی چمڑا اور یہ تغیر فی الوصف ہے شاید یہ رنگ اس لیے ہو کہ علامت غضب کی ہے کہ غضب میں چہرہ سرخ ہو جاتا ہے۔ اور یہ وہ تشنق ہے جو شروع پارہ وقال الذین لا یرجون فی قولہ تعالیٰ ویوم تشنق السماء جس کی تفسیر وہاں گزر چکی ہے غرض اس وقت ملائکہ کا نزول اور غم میں مبتلی حق ہوگی اور حساب کتاب شروع ہو جاوے گا کما فی قولہ تعالیٰ ویوم تشنق السماء اور یہ خبر دینا بھی نعمت ہے) سوائے جن انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ تو حساب کا وقوع اور اس کا وقت بتلایا گیا اگے کیفیت حساب طریق فیصلہ ارشاد فرماتے ہیں یعنی جس روز فیہا قات ارسال شواظ ونحاس وانشقاق سماء وغیرہ ہونگے) تو انس روز (اللہ تعالیٰ کے معلوم کر نیچے لیے) کسی انسان اور جن سے اس کے جرم کے متعلق نہ پوچھا جاوے گا (کیونکہ اللہ تعالیٰ کو سب معلوم ہے) یعنی حساب اس غرض سے ہوگا بلکہ خود انکو معلوم کرانے اور بتلانے کے لیے سوال اور حساب ہوگا لہذا قولہ تعالیٰ فورکب لنسئلہم اجمعین اور یہ خبر دینا بھی ایک نعمت ہے) سوائے جن و انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ تو حساب کی کیفیت ہونی کہ بطور تحقیق نہ ہوگا بلکہ بطور تویح ہوگا آگے یہ بتلاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو تعین جرائم و مجرمین معلوم ہے اس لیے تحقیق کی ضرورت نہ ہوگی لیکن فرشتوں کو مجرمین کی تعین کیسے ہوگی پس ارشاد فرماتے ہیں کہ) مجرم لوگ اپنے ظہیر سے (کہ سیاہی چہرہ و نیلگوئی چشم ہے) لہذا قولہ تعالیٰ تسود وجوہ الخشعر المجرمین سنہ زرقا پچھانے جاوے گا سو (انکے) سر کے بال اور پائوں پر پڑے جاویں گے (اور انکو گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جاوے گا یعنی کسی کا سر کسی کی ٹانگ حساب اعمال یا کبھی سر کبھی ٹانگ بغرض اجتماع انواع بحال اور گویہ پچان موقوف علیہ تعین مجرمین کی نہیں لیکن اللہ تعالیٰ کسی حکمت سے اسی طرح واقع کر دیں گے اور یہ خبر دینا بھی ایک نعمت ہے) سوائے جن و انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اگے اصلی عقاب بتلائی ہیں گو ارسال شواظ بھی عقاب تھا یعنی مجرموں سے اس وقت کہا جاوے گا کہ) یہ جودہ جہنم جس کو مجرم لوگ (یعنی تم) ٹھٹھلاتے تھے وہ لوگ دوزخ کے اور گرم کھولتے ہوئے پانی کے درمیان دورہ کرتے ہونگے (یعنی کبھی اس سے معذب ہو گئے کبھی اس سے جس کی تحقیق سورہ مؤمن رکوع ہشتم میں گزر چکی ہے اور یہ خبر دینا بھی نعمت ہے) سوائے جن و انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

رابطہ یہیہ سورت و تمہید کوع دوم میں لکھ چکا ہوں۔

ابشار مومنین بالآجرت

ملحقات الترجمة

۱۔ قولہ فی فاذا انشقت الخ غرض فیہ توجیہ القارئ الذی اذنیہ قولہ جہتاً ۱ حساباً ۱۲
۲۔ قولہ هنالك قیامت کے لئے اور فیہ اشارہ ان قولہ فاذا انشقت قام مقام قولہ فاذا وقعت القیامتہ وجواب محذوف ہے بقیہ الحساب علیہ الانشقاق ایضاً لان ہذا التشنق مقدرہ الحساب

۱۔ کہ ہو مذکور فی قولہ تعالیٰ ویوم تشنق السماء بالتمام ۱۲

۲۔ یعنی یہاں جو سوال کی نفی کی گئی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ سوال اس غرض سے نہ ہوگا کہ جواب اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو جاوے باقی سوال ہونا ظاہر ہے جس کی وجہ احتجاج علی المجرمین ہے ۱۲ سنہ

وَلَمْ يَخَفْ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتٍ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۚ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ

اور ہر شخص اپنے رب کے سامنے کھڑے ہوئے تو ہر تار تار ہوا کے کیڑے و باغی بھنگے سوا و جن انس تم انہد رب کی کون کون سی نعمتوں نے تمکو ہوا جائیگا دو لون کا شیر شانوں لے لے سچو سوا و جن انس تم اپنے رب کی کون

رَبِّكُمْ تَكْذِبِينَ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ

کون سی نعمتیں تم کو عطا ہو چکا ہے۔ اُن دونوں کا غل میں ڈال پھر سوچئے کہ بیتہ چلے جائے۔ سدا رحمن و اداس تراپور کی کون کون سی نعمتیں تم کو عطا ہو چکا ہے۔ اُن دونوں کا غل میں ہر سو کی دودھ میں

زَوْجَيْنِ ۚ فَبَايَ الْاِثْنَيْنِ مَا بَيْنَهُمَا ثَلَاثُ بَنٍ ۝ مَّتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَآئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ وَجَنَ الْجَنَّتَيْنِ

ہوں گی سدا و جن دانش تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے وہ لوگ بھی لگائے ایسے فرشتہ پر نیچے ہو گئے جنے استر دیز ریشم کے ہو گئے اور ان دونوں باغوں کا پھل

دَانٌ ۚ فَبَايَ الْاَكْثَرُ كَمَا تَكْدِبُ بَنِي ۝ فِيهِمْ فَصَارَتِ الطَّرْفُ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ اَنْفُسُهُنَّ وَاجَابَ

سبست نزد ملک کا سوا اور جن انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتیں مگر جو مانگے اُن میں بھی ننگاہ والیاں ہوں گی کہ ان لوگوں سے پہلے اُمیر نہ تو کسی آدمی نے تصرف کیا ہو گا اور نہ کسی عورت

فَبَايَ الْأَعْرَبِ كَمَا تُكَدِّبُ ۚ كَأَنَّهُمَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ۚ فَبَايَ الْأَعْرَبِ كَمَا تُكَدِّبُ ۚ هَلْ جَزَاءُ

سوال: سحر حق انہیں تم اس کی کون سی نعمتیں عطا فرمائی ہو گی؟
 جواب: وہ بات تو ہے جس پر سحر حق نے انہیں سزا دی تھی۔

الْأَحْسَانُ إِلَّا الْإِصْحَارُ ۚ فَأَيُّ الْأَعْرَافِ تُكْسَى كَذِّبْنَ ۝ وَمِنْ دُونِهَا جَنَّتَيْنِ ۚ فَأَيُّ الْكَافِرِ

بھو، غایت عزائم کے کجاور بھی ہو سکتا ہے۔ سوائے جن دانشور نے اسے رے کی کون کون سی نعمت کے منہ سے سوا گئے اور ان دونوں باتوں کے کہ درجہ مذکور باغ اور اس سوائے جن انش تمام خوب کی کہوں

رَبِّكُمْ تَكْدُّ بْنُ ۖ مُدَّ هَاقَنَز ۖ فَيَا آلَ رَبِّكُمْ تَكْدُّ بْنُ ۖ فِيهِمَا عَيْنِن نَصَّاحَتِن فَيَا آلَ

وہ کہہ کر اٹھ کر اپنے کمرے میں چلا گیا۔ وہاں پر اس نے اپنے کمرے کی کھڑکی سے باہر دیکھا۔ وہ دیکھتا تھا کہ سڑک پر لوگ جا رہے ہیں، گاڑیاں چلتی ہیں، مگر وہ محسوس نہیں کر سکتا تھا کہ وہ کون سا ملک ہے۔

[illegible]

پیشہ و سرکاری ملازمتوں کے لئے

اے رب لی کون کون سی نعمتوں کا شکر ہو جائے ان دونوں نعموں میں میرا اور مجھ پر اور امارہ ہونے سوا ایجن داس تم اپنے رب لی کون کون سی نعمتوں کا شکر ہو جاؤ گے۔

١٠٠

۵۔ ران آیتوں میں دوا دعویٰ ذکر و منکر نہ ہو

اسے اور دو باغوں ذکر و من دو ہنما سے اور پہلے دو باغ خواص مقربین کے لیے ہیں اور پچھلے دو باغ عامہ مومنین کے لیو دلائل اس تعین و تقسیم کے سہ کے لکھ دیئے۔

وینچے اب مجھ تفسیر لکھی جاتی ہے یعنی حال مذکور تو بااستثنا مضمون شروع رکوع دوم کے مجھ میں تھا، اور دالِ حُزُن کا حال یہ ہے کہ اُن میں دو قسم ہیں خواہ

مرسد (شخص) انحصار سے محروم نہ ہو کر کسان کو رستہ زمیں اور قوت پر تیار کرنا اور ملک کشیدہ ہونے سے پہلے سمجھوتہ کی شان

(۱) جو کس کو اس میں نہ ہوا اور اپنے رب سے ہرگز ہوئے کی (ہر وقت) دربار میں ہوا اور دربار سے ہوا اور

صلیٰ ہر کیونکہ عوام پر تو گاہ کا خوف طاری ہو جاتا ہے اور ان سے معاصی بھی سرزد ہو جاتے ہیں گو تو بہ کر لیں مں جو شخص ایسا سہی ہو، اُسکے لیو (جنت میں)

باغ ہو گئے (یعنی ہر شقی کے لیے دو باغ اور غالباً اس تعداد میں حکمت اُن کے محکوم اور تنعم کا اظہار ہو گا جس طرح دُنیا میں مل تنعم کے باس اکثر چیزیں منقولہ است و غیر منقولہ است۔)

سے متعلق ہوئی ہو، اس کا جونا والے اور اس کا دوسرا کشتہ، جو غلط فہم کے تحت اس کے لئے لکھا گیا ہے، اس کے لئے لکھا گیا ہے۔

یہ اس حوالہ میں درج ہے کہ رب کی لون لونی سی ہوں سے ستر و جواوے (اور وہ) دونوں ہیں

عوں دلسے ہونے (اس میں سایہ کی نجاتی اور کرات کی ریزردانی کی طرف اشارہ ہے) سوای جن داس (ماوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) ہم اپنے رب کی

ن کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) ان دونوں باغوں میں دُوحِشے ہوئے کہ (دُور تک) پہنچے جاوے سوائے جن وانس (ابو جود اس کثرتِ عظمت

کے اتم اپنے رب کا کہ ان کے انعام سے کہیں گے

۱۔ اے اللہ! اپنے رب کی نونوں کا سلسلے کے سر پہنچا دے (اور ان دو بانٹوں میں ہر سیڑھی دو میں ہوں گی) (اور اس میں زیادہ علاوہ ہے جسے ایسا)

ثبات الطمث اصله خروج الدم لذلك يقال للمنفق طمث ثم يطلق على جماع الاكل

فِيهِمْ خَيْرٌ حَسَنٌ قَبَائِلُ رِبَكُمَا تَكُنَّ بَيْنَ حَوْرٍ مَقْصُورَاتٍ فِي الْخِيَامِ قَبَائِلُ الْأَعْرَابِ رِبَكُمَا

ان میں خوب سیرت خوب صورتیں ہونگی سوائے جن داس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کو بھول چکے ہو وہ عورتیں گوری رنگت کی ہوں غیوں میں محفوظ رہو گی سوائے جن جس نے اس تم اپنے رب کی

تَكَذَّبَ بَيْنَ لَمْ يَطِئْتُمْ هَٰٓئِلَ ۖ اِنَّ قُلُوبَهُمْ ۖ وَاَلْبَانُ ۖ فَبِأَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذَّبَانِ ۚ مُتَكَبِّرِينَ ۚ عَلٰى رُفُوفٍ ۚ حُصُورٍ ۚ

کون کون سی نعمتوں کا منکر ہو جاؤ گے ان لوگوں پہلے آپہنہ تو کسی آدمی نے تصرف کیا ہو گا اور نہ کسی جین سوا و جن انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کا منکر ہو جاؤ گے وہ لوگ سبز شجر

وَعَبْقَرِيَّ حَسَّانُ فَيَا آلَ رُبُّكُمْ تَكْذِبُ بْنُ تَبَرَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ٥

اور عجیب خوبصورت کپڑوں پر زیبہ لگائے بیٹھے ہونگے سوای جن انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں پر فخر ہوا کرتے۔ بڑا بابرکت نام ہے آپ کے رب کا جو عظمت والا اور احسان والا ہے۔

مذہ لے لیا کبھی دوسری قسم کا) سوائے جن و انس (یا وجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) وہ لوگ

تکلیف لگائے ایسے فرسٹو پیڑ بیٹھے ہونگے جنکے استر و دیزل ریشم کے ہونگے (اور قاعدہ ہو کہ ابرہہ نسبت استر کے زیادہ نفیس ہوتا ہے پس جب استر استبرق ہوگا تو ابرہہ

کسیا کجھ ہوگا اور ان دونوں کا بھیل بہت نزدیک ہوگا اگر کھڑے بیٹھے لٹے ہر طرح کی مشقت مانگہ آسکتا ہے سوا محسن دانش (یا خود اس کثرت عظمیٰ)

پیشہ چھوڑ دیا اور ان درویشوں کا کھانا پکانا شروع کیا۔

نعم کے ہم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں سے محروم ہو جاؤ گے (اور) ان (رباعوں) کے مکانات اور حصروں میں چچی نکاحہ والیاں (یعنی خورین) مہوئی کہ ان آدمی

لوگوں سے پہلے اُمیر نہ تو کسی آدمی نے تصرف کیا ہوگا اور نہ کسی جن نے ریعے بالکل محفوظ و غیر مستعمل ہو چکی ہوں اے جن دانش (یا وجود اس کثرت و عظمت

نعم کے تمام اسے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور رنگت منکلی اس قدر صاف و شفاف ہو گی کہ) گواہ و باقوت اور حان ہیں (اور ممکن ہو کہ)

تیسری چیز یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو اپنے لیے ایک خاص کام دیا ہے۔ اگر وہ اس کام کو نہ کرے تو اس کا دل بے چین رہے گا۔

تنبیہ سر کی میں جی ہوا اور بعد و متنبہ بہ کا غالباً اہتمام کے لیے جو سوا کی بن اس راہ وجود اس لکرت و طہمت م ہے ام پسے رب کی لون لون کی مکنوں کے

منکر ہو جائے (آگے مضمون مذکور کی تقریر و تاکید پر) بھلا غایت اطاعت کا بدلہ بجز عنایت کے کچھ اور بھی ہو سکتا ہے (انہوں نے غایت اطاعت کی صلہ میں

غایت عنایت کے طور پر ہوئی اور اس کو بدلہ فرمانا اور بصورت استفہام اُسکے وجہ کی طرف اشارہ کرنا یہ سب بطور تفصیل کے چونکہ بمقتضائے حکم عقلی کے اسو

رحمۃ اللہ علیہ ابا جعفر اس کے پیش عظیم بیخ کر تھا نہ کہ ایک ایک اسے نعمتوں کی مٹی بھرا گئے اور تو خیر کے باغوں کی صفت مذکور ہوئی

اے جن و اس راہ و جود اس لذت و صحت تم ہے) ہم اپنے رب کی نون و نون کی مسوں کے سیر و جود کے (یہ کو جو اس کے باخوں کی صفت بدو ربوئی)

اور (اے) عامۂ مومنین کے باغوں (ذکرِ توحید یعنی) اُن (مذکورہ) دونوں باغوں سے تم درجہ میں دو بار اور (جو) عامۂ مومنین کے لیے ہیں) اور ہر ایک کو دودھ (دیکھو)

سواہر جن دانس (بادو) داس کثرتِ عظمتِ نعم کے، تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور آگے اُن باغوں کی صفت ہو کہ) وہ دونوں

نیکو سیرت، عظمیٰ نعمت، اس کثرتِ عظمیٰ نعمت کہ کہ نہ کوئی ہی نعمت نہ کرے مگر جو عارف کے (اور بہار) فوائدا افتنان کی تصریح

جہاں ہر شے سوا دین واس راہجو واس نصرت و محنت م ہے ام اپنے ربائیوں کوئی سی منوں کے سر ہوا جو کے راہ راہاں انا ای سی سر

نہ فرمانا اشارہ ہو کہ یہ دونوں باغ اس صفت میں اُن مذکورہ باغوں سے کم ہیں یعنی اُن کا سایہ اور بارور ہونا اتنا ہو گا جتنا وہاں درختان کی منفعت کا ذخیرہ

نہ ہونا موجب عکس نہ ہونا چاہیے کہ وہ صفت بقرہ نہ مقام مشترک ہی بنیرواں من لا الحنبہ کو من خاف کے عنوان سے ذکر فرماتا اور یہاں من لا الحنبہ کو ذکر نہ فرماتا بھی قرینہ

میرا یہ منہ بند ہے کہ میں اس لئے کسی خاص صفت کی تقدیر نہیں اور وہاں خوفِ سبحانی تقویٰ کامل کی قدسے نر و باں اُس کو جزای احسان

کے لیے یہ کام مومنین کے لیے ہزار سال کے لیے اور دوسروں کے لیے ایک سو سال کے لیے ہے۔

یعنی اخلاص فرمانا اور یہاں نہ فرمانا نیز اسکا قرینہ ہے اور ان دونوں باعوں میں دوپہے موت کے جو جس نامے ہوتے سوا کہ بن اس (باوجود اس سرت کی نسبت)

نعم کے اہم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (جوش مارنا بوجہ اسکے کہ چشمہ کے لوازم میں سدا ہوا پرکے چشموں میں بھی نہفت مشترک ہوا ورنہ ان یا

کھڑی اور نہ الٹے پنہاں میں اولین سو کم ہیں اور یہ باغ اُن باغوں سے کم ہیں اور اُن دونوں باغوں میں میوے اور کھجوریں

[illegible]

اور انارہوئے سوا کی جہنم انس را بود اس شرت و عظمت ہم ہے (مگر آپے رب کی لون لون کی مٹوئے سکر ہو جاوے) (یہاں سس کی فانی ہو کر یہیں میں میں سے)

رمان پرکتفا فرمانا اور وہاں لفظ کل سے صحیح تفسیم فاکہا درپہر لفظ زوجان صحیح ہے۔ تعجب اور زیادہ دال علی الشرط ہی نیز قرینہ ہے اس کی کہ کتبیں اولین الی آخر

سورة الواقعة مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑی رحم والے ہیں

اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۝ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ۝

جب قیامت واقع ہوگی جسے واقع ہونے میں کوئی خلاف نہیں تو وہ پست کر دیگی بلند کر دے گی

سے فضل اعلیٰ ہیں اور ان (باغوں کے مسکن) میں خوب سیرت خوبصورت عورتیں ہوں گی (یعنی حوریں) سوائے جن دانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے وہ عورتیں گوری رنگت کی ہوں گی (اور) خیموں میں محفوظ ہوں گی سوائے جن دانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) ان (جنتی) لوگوں سے پہلے پھر نہ تو کسی آدمی نے تصرف کیا ہوگا اور نہ کسی جن نے (یعنی غیر مستقل ہوگی) سوائے جن دانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (وہاں یا قوت و مرجان سے تشبیہ دینا جو کہ مفید مبالغہ ہے اور یہاں حسان پر اکتفا فرمانا نیز قرینہ ہے کہ اولین افضل ہیں آخرین سوا یہاں کے سب صفات وہاں صراحتہ یا اشارۃ مذکور ہیں مثلاً خوش سیرت ہونا قاصرات الطراف سے مفہوم ہوتا ہے جو ہونا قرینہ مقام سے معلوم ہے مقصورات سے زیادہ صیانت و عفت پر قاصرات الطرف الیٰ ہ کہ جو ایسی ہوگی وہ ضروری ہی گھر میں رہیگی اور وہ لوگ سبز مشجر اور عجیب خوبصورت کپڑوں (کے فرشوں) پر نکالے گئے بیٹھے ہوں گے سوائے جن دانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ بھی عند التامل اولین کے فرش سے مفضل معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہاں تصریح ہے ریشمی ہونے کی اور پھر دوسرے ہونگی اور یہاں نہیں ہو آگے خاتمہ میں حق تعالیٰ کی ثنا و صفت ہے جس میں ان تمام مضامین مفصل سورت کی تقریر یا بطور استدلال ان کے اپنے تفریع ہے یعنی ایسی تغیر یہ پیشا تختیں فرح یا دلیل اس کی ہیں کہ بڑا بابرکت نام ہے آپ کے رب کا جو عظمت والا اور احسان والا ہے (نام سے مراد صفات جو کہ ذات کے غیر نہیں پس حاصل جملہ کا ثنا ہونی کمال ذات و صفات کے ساتھ اور شاید لفظ اسم بڑا نیسے مقدم مبالغہ ہو کہ سہمی تو کیسا کچھ کامل اور بابرکت ہوگا اس کا تو اسم بھی مبارک کامل ہے وہ ظاہر آیات معلوم ہوتا ہے کہ جن دانس و دونوں جنتی ہیں اور جو ہیں بھی دونوں کوئی اور لم یطشہن کی تقریر باعتبار مجموعہ کے یہ ہوگی کہ جو حوریں انسان کے لیے خاص ہیں ان کو کسی انسان نے قبل سے مس نہیں کیا اور جن کے سوا تو بوجہ اختصاص انسان کے احتمال ہی نہیں اور جو حوریں ان کے لیے خاص ہیں ان کو کسی جن نے مس نہیں کیا اور اس طرح انسان کے سوا بوجہ اختصاص احتمال نہیں ہے جنتیوں و اولین کے فضل ہو چکے قرآن تو ان کا تقریر ترجمہ میں ساتھ ساتھ مذکور ہوئی ہیں اب حسب وعدہ دلائل لکھتا ہوں فی الدر المنثور مرفوعاً فی قولہ ولمن خاف وقولہ ومن دونہما قال صلے اللہ علیہ وسلم جنتان من ذهب للمقربین و جنتان من ورق لالعصاب الیمین عن البراء بن عازب موقوفاً قال العینان اللتان تجریان خیر من النضاختین اھ قلت معنی کوں ہما من ذهب اور ورق کون بنا ہما و اوانہما و ما فیہما من ذهب اور ورق باعتبار الغالب واللہ اعلم بہ احمد لکھ تفسیر سورة الرحمن کی ختم ہوئی اب سورہ واقعہ کی تفسیر آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ

سورة الواقعة مكية

رابطہ یہ سورت باعتبار مضامین کے سورت سابقہ کے قریباً متماثل ہے اور باعتبار ترتیب کے بطور العجز علی الصدر اس کے ساتھ قریباً متقابل ہے چنانچہ وہاں قرآن ذکر اول میں آیا ہے یہاں خیر کے قریب۔ وہاں نعم و نیکو کا جو دلائل قدرت بھی ہیں ذکر بعد قرآن کے آیا ہے یہاں سیر امور کا ذکر قبل قرآن کے آیا ہے وہاں نعم و نیکو کے بعد قیامت و جنت کا ذکر آیا ہے یہاں نعم و نیکو کے قبل ان امور کا ذکر آیا ہے اور بالکل ختم کے قریب و کتبہ تفصیل کو اجالا لایا گیا ہے سوا جمال و تفصیل متعارف نہیں اس میں جدا گانہ تقریر ربط کی حاجت نہیں

قیامت و تفصیل ثواب و عقاب

بسم الله الرحمن الرحيم ۝ اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۝ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ۝ هَذَا أَنزَلْنَاهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ۝

اللغات الواقعة جلست کا علم للقیامت کا ذہن مصدر یعنی الکریم لافانی والحنانہ النحو قوله ليس لوقعها كاذبة اي في خافضة وجلت جواب اذا كما في قوله اذا وقعت الواقعة خففت قوما و رفعت قوما ۱۲

إِذَا رَجَبَتِ الْأَرْضُ رَجًّا ۖ وَبَسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ۖ فَكَانَتْ هَبَاءً مُّكْبَنًا ۖ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثًا ۖ فَأَصْحَابُ

اور پہاڑ باطل ریڑھ ریڑھ ہوا دیں گے پھر وہ ہراگنہ غبار ہوا دیں گے اور تہ ترین قسم ہوا دیں گے سوچو دہشت

الْيَمِينَةُ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينَةِ ۖ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۚ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۖ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۖ

وہ دانتے والے کیسے اچھے ہیں اور جو بائیں والے میں وہ بائیں والے کیسے بُرے ہیں اور جو علیٰ می درجہ کے ہیں وہ تو اعلیٰ درجہ کے ہیں

أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۚ فِجَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ ثَلَاثُ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۝ وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ۝ عَلَىٰ سُرُرٍ

وہ فاص قُرب رکھنے والے ہیں یہ لوگ کہ اسم کے باغوں میں ہونے اُن کا ایک کُمرہ ہو گا اور تھوڑے پچھلے لوگوں میں ت میں گے وہ لوگ سونے کے

مَوْضُونَةٍ ۚ مُتَكَلِّفٍ لِّعَالِمِ مُتَقَدِّمِينَ ۝ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ۚ بِأَكْوَابٍ ۚ أَتَارِشَقُ ۚ وَ

تاروں سے بنے ہوئے تختوں پر بٹکی لگائے آئینہ سامنے بیٹھ ہو گئے

كَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ ۖ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْفَوْنَ ۖ وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ۖ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا

ایسا جام شراب بھرتی ہوئی شراب بھرا جا دی گانہ اس سے اُن کو درد سر ہوگا اور نہ اس عقل میں فتنہ آویگا اور میوے جن کو وہ پسند کریں اور برہنہ کدو گوشت جو انکو

لَيْسَتْ لَهُمْ ۖ وَحُورٌ عِينٌ ۖ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ۚ جَزَاءً لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ لَا يَسْمَعُونَ

اور اُنکے لیے گوری گوری بڑی بڑی آنکھوں والی عورتیں تھیں جیسے پوشیدہ کہاں ہا موتی پر اُنکے اعمال کے صلہ میں ملے گا وہاں نہ بک بکائیں گی

فِيهَا لَعْنَةٌ وَلَا تَأْتِيهَا إِلَّا قِلًا سَلَامٌ عَلَيْهِمْ وَأَصْحَابُ الْمَيْمَنِ ۚ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنِ فِي سُورِ مَحْضُودٍ ۝

اور نہ اور کوئی بیہودہ بات بس سلام ہی سلام کی آواز آدگی اور جو داہنے والے ہیں وہ داہنے والے کیسے اچھے ہیں وہ اُن باخوں میں ہونگے جہاں

[illegible]

(یعنی کفار کی ذلت کا اور مومنین کی رفعت کا اُس روز ظہور ہوگا) جبکہ زمین کو سخت زلزلہ آدے گا اور پہاڑ بالکل ریزہ ریزہ ہو جاویں گے پھر وہ پراگندہ غبار (کی طرح)

ہو جاویں گے اور تم (یعنی مجموعہ مکلفین یا مضمینین موعودین و مستقبلین) تین قسم ہو جاؤ گے (جن کی تفصیل ۶ گے) اتنی بہ خواص مومنین اور عوام مومنین اور کفار کہ سوئے

آیات اور آیت میں خاص کو مفرقین اور سابقین کہہ سزا اور عوام مومنین کو صاحب مین اور لفار کو صاحب السماں اور ان

نفلہ ثانیہ کے وقت کے جیسے خافضہ رافعة اور کثرت ازواج اور بعض مشترک جیسے اذا وقعت اور یس لو تعقبہ سوچو نہ نفلہ اولی سے نفلہ ثانیہ تک تمام وقت منقطع

میں وقت داخل ہے اسلئے ہر جزو وقت کو ہر واقعہ کا کہا جاسکتا ہے۔ اگے بعد میں ان تینوں قسم کے احکام کی تفریق ہے اول اجمالاً پھر تفصیلاً کہ تین قسمیں جو مذکور ہوئیں

مشترک ہے لیکن صرف اسی صفت پر افتخار ناشیلا صرف ہر کُلُن میں اصحاب الیمین سے زائد کوئی اور صفت قرب غاس کی نہیں پائی جاتی اس طرح

مرد اس سے عوام مؤمنین ہو گئے اور اس میں اجمالاً اُن کی حالت کا اچھا ہونا بتا دیا آگے فی سدر خضود الخ سے اس اجمال کی تفصیل کی گئی ہوا اور دوسری قسم

۱۰۰

أما قوله كُنْتُمْ قُلُوبًا غَافِلِينَ فَمَنْ غَافِلٌ عَنْ شَيْءٍ فَلْيُحْذَرْ مِنْهُ فَإِنْ أَصَابَ غُلَفًا مِنْهُ لَيْسَ عَلَيْهِ جُنَاحٌ مِنْهُ شَيْءٌ فَإِنْ عَلِمَ بِمَقَادِيرِ الْكَذِبِ فَلْيُبْتِئْ بِهِ نَجَاحًا أَوْ تَفَصُّحًا فَإِنْ فَهِمَ أَنْ لَمْ يَقْتَضِ فَحْشًا وَلَا مَتَاعًا فَلْيَمْسِكْ بِكَلِمَاتٍ لَا يَكْفُرُ بِهِ الْإِنْسَانُ بِغَيْرِهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَصْلُ الْخَامِسُ

[illegible]

القابل لقوله وسيسيل موصوفه من اهل البيت الحسن بن علي بن ابي طالب الملقب بالسليل

الحملات

الحكم قوله اذا رجت بل من اذا وقعت قوله صاحب الميمنة شيدا وجراد جده

وَأَطْلَعُ مُنْصَوِّرًا ۚ وَظِلٌّ مُدْودٌ ۚ وَقَائِمٌ مَسْكُوبٌ ۚ وَفَارَكَتْ كَثِيرَةً ۚ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۚ

اور نہ پھیلے ہوئے اور لہا لہاسا یہ ہوگا اور چلتا ہوا پانی ہوگا اور کثرت سے میوے ہونگے جو نہ حسم ہونگے اور نہ ان کی روک ٹوک کی

وَقَرِيشٌ مَّرْفُوعَةٌ ۚ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً ۚ فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا ۚ عُرُبًا أَتْرَابًا ۚ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ۚ

اور اونچے اونچے قریش ہونگے ہم نے ان عورتوں کو خاص طور پر بنایا ہے یعنی ہم نے ان کو ایسا بنایا کہ وہ کنواریاں ہیں محبوبہ ہیں ہم عمر میں برابر ہیں دایسے والوں کے لیے ہیں

ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ۚ وَثَلَاثٌ مِنَ الْآخِرِينَ ۚ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ ۚ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ۚ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ۚ

ان کا ایک ٹکڑہ اگلے لوگوں میں ہوگا اور ایک بڑا گروہ پچھلے لوگوں میں ہوگا اور جو بائیں لڑیں وہ بائیں مارے کیسے ہوگی وہ لوگ آگ میں ہونگے اور کھولتے ہوئے پانی میں

وَزَيْلٌ مِّنْ سَمُومٍ ۚ لَا يَارِدُ وَلَا كَرِيمٌ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۚ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَىٰ

اور سیاہ دھوئیں کے سایہ میں نہ ٹھنڈا ہوگا اور نہ فرحت بخش ہوگا وہ لوگ اس کے قبل بڑی خوش حالی میں رہتے تھے اور بڑے بھاری گناہ پر اصرار کیا کرتے تھے

الْحِنْتِ الْعَظِيمِ ۚ وَكَانُوا يَقُولُونَ ۚ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ۚ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۚ أَوْ أَبَاؤُنَا أَوْ أَبْنَاؤُنَا

تھے اور یوں کہہ کرتے تھے کہ جب ہم مر گئے اور مٹی اور ہڈیاں رہ گئے تو کیا ہم دوبارہ زندہ کیے جاویں گے اور کیا ہمارے لگے باپ دادا بھی

قُلْ إِنَّا الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۚ بِمُوعَدُونَ ۚ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۚ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمَكْذِبُونَ ۚ

اے پہلے کیونچے اور پچھلے جمع کیے جاویں گے ایک معین تاریخ کے وقت پر پھر تم کو اسے گرا ہو ٹھٹھانے والے

لَا تَكُونُونَ مِنْ شَيْءٍ مِّنْ زَقُّومٍ ۚ فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۚ فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ۚ

درخت زقوم سے کھانا ہوگا پھر اس سے پیٹ بھرنا ہوگا پھر اس پر کھولتا ہوا پانی پینا ہوگا

یعنی جو بائیں والے ہیں وہ بائیں مارے کیسے ہوئے ہیں (مراد اس سے جبکہ نامہ اعمال بائیں ہاتھ میں دیئے جاویں گے یعنی کفار اور اس میں اجمالاً ان کی حالت کا

برا ہونا بتلاد یا آگے فی سموم الخ سے اس اجمال کی تفصیل کی گئی ہے) اور (تیسری قسم یعنی) جو اعلیٰ درجہ کے ہیں وہ تو اعلیٰ ہی درجہ کے ہیں (اور) وہ (خدا تعالیٰ کے

سامنے) خاص قرب رکھنے والے ہیں (اس میں تمام اعلیٰ درجہ کے بندے داخل ہیں) انبیاء اور اولیاء و صدیقین اور کامل ستقی اور اس میں اجمالاً ان کی حالت کا عالی ثناء

بتلاد یا آگے فی جنات النعیم الخ سے اس اجمال کی تفصیل کی جاتی ہے (یعنی) یہ (مقرب) لوگ آرام کے باغوں میں ہونگے جس کی تفصیل علی سر سواتی ہو اور وہ یوں

میں اس مفہوم کے مصداق کا تعدد بتلاتے ہیں کہ ان (مقربین) کا ایک بڑا گروہ تو اگلے لوگوں میں ہوگا اور پچھلے پچھلے لوگوں میں سے ہونگے (انگوں سے مراد

متقدمین ہیں آدم علیہ السلام سے لیکر حضور صلی اللہ علیہ السلام کے قبل تک اور پچھلوں سے مراد حضور کے وقت سے لیکر قیامت تک کذا فی الدرر جابر مرفوعہ اور

متقدمین میں کثرت باقیین اور متاخرین میں قلت سابقین کی وجہ یہ ہے کہ خواص ہر زمانہ میں کم ہوتے ہیں اور متقدمین کا زمانہ نسبتاً زمانہ امت محمدیہ کے قریب

میں پیدا ہوئے ہیں اطول ہو جس قدر خواص اس زمانہ طویل میں ہوئے ہیں جن میں لاکھ یا دو لاکھ یا کم و بیش انبیاء بھی ہیں باقتضای عادت زمانہ قصیر میں ان سے

کم ہی ہونگے۔ آگے اس نعم کی تفصیل ہو کہ وہ (مقرب) لوگ سونے کے تاروں سے بنے ہوئے تختوں پر بیکہ لگائے آئے سانسے بیٹھے ہونگے (کذا فی الدرر فی تفسیر موضوعات

عن ابن عباس اور) ان کے پاس ایسے لڑکے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے یہ چیزیں لیکر آمد و رفت کیا کریں گے کچھ اور آفتاب اور ایسا جام شراب جی ہتی ہوئی شراب بھر

جاوے گا (در تحقیق فی الصافات) نہ اس سے انکو در دسر ہوگا اور نہ اس سے عقل میں فتور آوے گا (در المیزان فی الصافات) اور میوے جو وہ پسند کریں اور پرندے

کا گوشت جو انکو مرغوب ہو اور ان کے لیے گوری گوری بڑی بڑی آنکھوں والی عورتیں ہونگی (مراد عورتیں ہیں جن کی رنگت ایسی صاف شفاف ہوگی) جیسے

اللؤلؤ العروہ التجبہ لزوجہا والعاثقہ لکذا فی القاموس ۱۲

سموم النار وانظر فی حاشی سورۃ الطور جیم الدخان ولا سود من کل شیء

کذا فی القاموس کرم نافع لمن یدعی الیمن اذی الحرد لک کرمہ فہناک استعارۃ

کذا فی الروح قولہ الی میقات یعنی فی اعدی بالی تفسیر الجمع منہ السوق

الحو قولہ فمالئون منہا وقولہ فشاربون علیہا لکشاف انش منیر الشرح علی المعنی ذکرہ

علی اللفظ فی قولہ منہا وعلیہ ۱۲

فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ ۚ هَٰذَا نُزِّلَهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ۝

پھر پینا بھی پیاسے اونٹوں کا سا ان لوگوں کی قیامت کے روزیہ عورت ہوگی

(حفاظت سے) پوشیدہ رکھا ہوا موتی یہ اُنکے اعمال کے صلہ میں ملیگا (اور) وہاں نہ بک بک سنیں گے اور نہ اور کوئی سیوہ بات (سنیں گے) یعنی شراب پنی کر یا ویسے بھی یہ امور کدردہ للعیش نہ پائے جاوینگے) بس (ہر طرف سے) سلام ہی سلام کی آواز آوے گی (کہ) قُلْ تَعَالَىٰ وَالْمَلٰئِکَةُ یَدْخُلُونَ عَلَیْهِمْ مِنْ کُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ وَقَدْ تَعَالٰی تَحِیَّتُمْ فِیْہَا سَلَامٌ جو کہ دلیل اکرام ہے غرض روحانی جسمانی ہر طرح کی لذت و مسرت اعلیٰ درجہ کی ہوگی یہ جزا سالقین کا بیان کیا گیا) اور آگے اصحاب الہمین کی جزا کی تفصیل ہے (یعنی) جو داہنے والے ہیں وہ داہنے والے کیسے اچھے ہیں (اس اجمال کا عادیہ تفصیل کے قبل اسیلے کیا گیا کہ اس اجمال کو فصل ہو گیا تھا آگے اچھے ہونے کا بیان ہو کہ وہ اُن باغوں میں ہونگے جہاں بے خار بیریاں ہونگی اور نہ بتہ کیلے ہونگے اور لمبا لمبا سایہ ہوگا اور چلتا ہوا پانی ہوگا اور کثرت سے میوے ہونگے جو نہ ختم ہونگے (جیسے دنیا کے میوے کہ فصل تمام ہونے سے تمام ہو جاتے ہیں) اور نہ اُن کی روک ٹوک ہوگی (جیسے دنیا میں باغ والے اُس کی روک تھام کرتے ہیں) اور اونچے اونچے فرش رکھیں جن درجوں میں وہ کچے ہیں وہ دیبے بلند ہونگے اور چونکہ مقام خوش عیشی کے ذکر کا ہے اور خوش عیشی بدوں عورتوں کے کامل نہیں ہوتی اس طور پر ان اسباب عیش کا ذکر دال ہو گیا عورتوں کے ہونے پر بھی لہذا آگے بہشتی عورتوں کی طرف انشاءناہن کی تعمیر صرح کر کے اُنکا ذکر فرمایا جاتا ہے کہ ہم نے (دہاں کی) ان عورتوں کو (یہ عام ہے عورتوں اور نساء دنیا کو کما فی الریح عن الترمذی وغیرہ مرفوعاً ان المنشآت اللاتی کن فی الدنیا عجاہر عشاہر صاغرہ ہم نے اُن عورتوں کو) خاص طور پر بنایا ہے (جن کی تفصیل آگے ہی ہے) یعنی ہم نے اُنکو ایسا بنایا کہ وہ کنواریاں ہیں (یعنی بعد منقاربت کے پھر کنواری ہو جاویں گی کذا فی الدرر ابی سعید مرفوعاً اور) محبوبہ ہیں (یعنی حرکات شامل دناز و انداز حسن جمال سب چیزیں اُن کی دلکش ہیں اور اہل جنت کی) ہم عمر ہیں (مترقیہ فی سورہ ص) یہ سب چیزیں داہنے والوں کے لیے ہیں آگے اس مفہوم کے مصداق کا تعدد بتلاتے ہیں (یعنی) ان (اصحاب الہمین) ایک بڑا گروہ اگلے لوگوں میں سے ہوگا اور ایک بڑا گروہ پچھلے لوگوں میں سے ہوگا (بلکہ تاخرین میں اصحاب الہمین متقدمین سے عدد میں اکثر ہونگے چنانچہ احادیث میں صرح ہے کہ مجموعہ مؤمنین اس امت کا اُمم سابقہ کے مجموعہ مؤمنین سے اکثر ہونگے اور اُس کی یہی صورت ہے کہ اصحاب الہمین زیادہ ہوں کیونکہ خواص مقربین کی اکثریت متقدمین میں خود آیت بالا سے ثابت ہے اور رجب اصحاب الہمین مرتبہ میں مقربین سے کم ہیں تو اُن کی جزا بھی کم ہوگی سو اُس کی توجیہ یہ ہے کہ مقربین کی جزا میں وہ سامان عیش زیادہ مذکور ہے جو اہل شہر کو زیادہ مرغوب ہے اور اصحاب الہمین کی جزا میں وہ سامان عیش زیادہ مذکور ہے جو اہل قریہ کو زیادہ مرغوب ہے پس اشارہ اس طرف ہو گیا کہ اُن میں ایسا تفاوت ہوگا جیسا اہل شہر و اہل قریہ میں کذا فی الریح) اور (آگے کفار کا اور اُنکے عقاب کا ذکر ہے یعنی) جو بائیں والے ہیں وہ بائیں والے کیسے بُرے ہیں (اور اس جمال کی تفصیل یہ ہے کہ) وہ لوگ آگ میں ہونگے اور کھولتے ہوئے پانی میں اور سیاہ دھوئیں کے سایہ میں جو نہ ٹھنڈا ہوگا اور نہ فرحت بخش ہوگا یعنی سایہ سے ایک جسمانی نفع ہوتا ہے راحت برودت اور ایک روحانی نفع ہوتا ہے لذت و فرحت وہاں دونوں منفی ہونگے یہ وہی دھواں ہے جس کا ذکر اوپر سورہ رحمان میں آیا جو دھواں آگے اس عقاب کی وجہ ارشاد ہے کہ وہ لوگ اس کے قبل (یعنی دنیا میں) بڑی خوش حالی میں رہتے تھے اور (اُس خوش حالی کے غرہ میں) بڑی بھاری گناہ (یعنی شرک کفر) پر اصرار کیا کرتے تھے (مطلب یہ کہ ایمان نہیں لائے تھے) اور (آگے) اُنکے کفر کا بیان ہے جس کو زیادہ دخل ہے عدم طلب حق میں یعنی وہ) یوں کہا کرتے تھے کہ جب ہم مر گئے اور مٹی اور ہڈیاں (ہو کر) رہ گئے تو کیا (اس کے بعد) ہم دوبارہ زندہ کیے جاوینگے اور کیا ہمارے گلے باپ دادا بھی (زندہ ہونگے) چونکہ منکرین قیامت میں بعض کفار پر تفسیر صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی تھے اس لیے اس کے متعلق ارشاد ہے کہ آپ کہہ دیجئے کہ سب اگلے اور پچھلے جمع کیے جاویں گے ایک مجمع میں (یعنی) جمع ہونیکے بعد) تم کو اسی گمراہ و غفلت لایا اور درخت زقوم سے کھانا ہوگا پھر اُس سے پیٹ بھرنا ہوگا پھر اُس پر کھولتا ہوا پانی پینا ہوگا پھر پینا بھی پیاسے اونٹوں کا سا (غرض) ان لوگوں کی قیامت کے روزیہ عورت ہوگی ف ولدان یعنی غلمان کے بارہ میں قول راجح جس کو خازن نے صحیح اور حق کو اُس میں ظناً منحصر کیا ہے یہ ہے کہ وہ ایک مستقل مخلوق ہیں مثل حور کے اور ولدان میں معنی ولادت کے مانو نہیں اور رحمت اُنکے خادم بنانے میں محض رحمت

اللغات الجمع اہم اہل الذی بہ الہام لعنہم الہار دا یصیب الابل ویشبہ الاستقار ۱۲

اس مقام کی بسوط تحقیق تہہ خامسہ ص ۵۵۰ و ۵۵۱ تا ص ۵۵۲ بذیل فصل ہفتم بابہ ۳۲ میں مذکور ہے ملاحظہ ہو ۱۲ ص

مَخْلَقَكُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ ۚ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ ۝ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَ ۚ أَمْ خَلْقُ الْمَوْجُوتِ هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَخْلُقُونَ ۚ نَحْنُ قَدْ زَيَّنَّا لَكُمْ

ہم نے تم کو پیدا کیا ہے تو پھر تم تصدق کیوں نہیں کرتے اچھا پھر یہ بتلاؤ تم جو مٹی سے پتھر پکاتے ہو اس کو تم آدمی بناتے ہو یا ہم بنائے دالے ہیں ہم ہی نے تمہاری درمیان میں

الْمَوْتَ وَمَا خَلَقْنَا مُسْبِقِينَ ۚ عَلَيَّ أَنْ تَبْدُلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ

موت کو نہیں رکھا ہے اور ہم اس سے عاجز نہیں ہیں کہ تمہاری جگہ تو آدمی جیسے پیدا کر دیں اور تم کو ایسی صورت میں بنا دیں جو تم جانتے بھی نہیں اور تم کو اول پیدا لینے کا علم

النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۚ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۚ ۝ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَ ۚ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ۚ

حاصل ہے پھر تم کیوں نہیں سمجھتے اچھا پھر یہ بتلاؤ تم جو کھیتو گے ہو اس کو تم اگاتے ہو یا ہم اگاتے دالے ہیں

لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطًا مَّا فَظَلَمْتُمْ فَطَعْمَهُمْ ۚ ۝ إِنَّا الْمَعْرِمُونَ ۚ بَلْ نَخْنِ حُرُومَهُمْ ۚ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ

اور اگر ہم چاہیں تو اس کو چوراہہ بنا کر دیں پھر تم متوجہ نہ کر رہ جاؤ کہ ہم یہ بتا دیاں ہی پر گیا بلکہ بالکل محروم رہ گئے اچھا پھر یہ بتلاؤ کہ جس نے

الَّذِي يُشْرَبُونَ ۚ ۝ أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۚ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا فَلَوْلَا

کو تم پیتے ہو اس کو بادل سے تم برساتے ہو یا ہم برسالتے دالے ہیں اگر ہم چاہیں اس کو کڑا کر ڈالیں سو تم

تَشْكُرُونَ ۚ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۚ ۝ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ۚ

شکر کیوں نہیں کرتے اچھا پھر یہ بتلاؤ کہ جس آگ کو تم سلگاتے ہو اس کے درخت کو تم نے پیدا کیا ہے یا ہم پیدا کرتے دالے ہیں۔

یہ بلا شہوت۔ اور مقررین اصحاب الہدیک باب بیچ اولین آخرین آیا ہے اس کی تفسیر مفہوم ہے جو تقریر ترجمہ میں مع دلیل اختیار کی گئی اور بعض روایات میں جو آیا ہے ہما
جمیعاً من ہذہ الامۃ یہ اس طور پر مؤول ہو کہ مقصود تفسیر آیت کی نہ ہو بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس طرح قرآن میں مذکور ہے کہ اولین میں مقررین زیادہ ہیں اور آخرین میں کم
اسی طرح خود اس امت میں بھی یہی نسبت ہوگی کہ قرون اولیٰ میں مقررین زیادہ ہونگے اور متاخرین میں کم گو یہ قرآن کا مدلول نہ ہو خوب سمجھ لو اور اسی طرح قلیل من
الآخرین کا مقررین کے بارہ میں ہونا اور ثلثہ من الآخرین کا اصحاب الہدیک کی شان میں ہونا بھی صاف مدلول قرآنی ہے پس بعض روایات میں جو آیا ہے کہ جب قلیل
من الآخرین نازل ہوا تو صحابہ کو شاق ہوا کہ امت محمدیہ میں سو قلیل ہی ہونگے اس پر ثلثہ من الآخرین نازل ہوا اور اس روایت سے شبہ ہوتا ہے کہ قلیل اور ثلثہ کا
مصدق ایک ہی ہو تو یہ بھی اس طرح مؤول ہو کہ صحابہ نے اول مقررین کے بارہ میں جو قلیل من الآخرین مٹا تو یہ گمان ہوا کہ شاید یہی نسبت اہم سابقہ اور اس امت کے
عوام مومنین میں بھی ہو کہ ان میں سے زیادہ ہوں اور اس امت میں کم اس لیے دوسری آیت میں بتلادیا گیا کہ وہ نسبت مقررین میں ہو اور اصحاب الہدیک میں
دوسری نسبت ہوا اس روایت میں جو آیا ہے کہ فسخت و قلیل من الآخرین تو نسخ جیسا کہ آخر فقرہ تفسیر آیت اللہ ما فی السموات الخ میں گذرا ہے سلف کی اصطلاح
میں اصطلاح متاخرین سے عام معنی میں استعمال ہوتا تھا یعنی تو جمع مراد و فی اشتباہ کو بھی نسخ کہتے تھے اور جمیم جمیم کے متعلق ایک تحقیق سورہ مومن کے اخیر میں گذری
ہے۔ اور اترا ب کی تحقیق سورہ ص میں گذری ہے ربط۔ اور علت خطاب میں کفار کا شرک کفر اور کفار بعت نقل فرمایا ہے آگے بعض تصرفات وجہ نعمت بھی ہیں پھر
کفر و شرک کیسے کرتے ہو اور یہ تصرفات دلائل قدرت بھی ہیں پھر مکان بعت کے کیسے مکر ہوتے ہو ترمز میریت انکار تو حیر بعت بیان بعض تصرفات
الہیہ نَحْنُ خَلَقْنَاهُ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ (الی قولہ تم) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝

اللہ تعالیٰ ہمیں سبقین عاجزین و لما استلزم عدم السبقوۃ الغلبۃ والعترة عدی علی فقہاء
الکلام کذا ما نحن مسبوقین بل نحن قادرین علی ان نبدل ہذا الخرج علی فی الارض الزرع
الانبات فکفون تعجیون تورون فی القاموس ورویہ ان روایا ائمتہ ۱۲
السبلة
قولہ ۱۰۰۰ افرع یتدر فی مواضع العترة للتعقیب فی السوال التقریری
ان شئ من قبلہ خلقناکم قولہ افرع یتدر ما تمنون الخ قدم اخلق الانسان من نطفہ لان النطفہ
فی ذلک قبل النعمۃ فی الثلثۃ بعد ثم ذکر بعدہ ما یقوم الانسان من فائدتہ الخ و ہوا الطعام الذی لا یستغنی
عندہ الخ و ذلک الخ الی الخ یخبر فیحتاج بعد حصولہ لہ حصول المایعین بہ فلذا ذکر بعدہ ثم الی انما تفسیر
خبراً فلذا کررت بعد المار وقال بعضہم ان تقدیم المار علی امر التار لان الاحتیاج الیہ مشدداً کثراً و الاطلاق
یعلم او فردنا فی شفعۃ کون النار شاعراً کوننا تذکرۃ للنبی علی ان الایم ہوا النفع الاخری کذا فی الروح
تفسیر ترتیب ۱۲ قولہ لانشاء جعلنا اجاجاً صفت اللام من جواب لو ہما لان اللام مجرد التکید
فاذ غلت فی آیت المطفون دون الشرک لہ علی ان امرہ مقدم علی امرہ ان الوعد برفقہ شدداً
من قبل ان الشرک وبتج لہ کذا فی روح المعانی نقل عن الراغب شری ۱۲

مَجْعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَفِتْنًا ۚ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ

ہم نے اس کو یاد دہانی کی چیز اور مسافروں کے فائدہ کی چیز بنایا ہے سو اپنے عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح کیجئے

ہم نے تم کو (اولیٰ) پیدا کیا ہے (جس کو تم بھی تسلیم کرتے ہو) تو پھر تم (باعتبار اس کے نعمت ہو چکے توحید کی اور باعتبار اس کے دلیل قدرت علی الاعادہ ہونیکے بعثت کی تصدیق کیوں نہیں کرتے) آگے اس خلق کی پھر اسباب بقا کی تفصیل (تذکرہ یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ تم جو (عورتوں کے جسم میں) ہنی ہو چکاتے ہو اس کو تم آدمی بناتے ہو یا ہم بناتے والے ہیں (اور ظاہر ہو کہ ہم ہی بناتے ہیں اور) ہم ہی نے تمہارے درمیان میں موت کو (محین وقت پر) پھیر رکھا ہے (مطلب یہ کہ بنانا اور اس بنائے ہوئے کو ایک وقت خاص تک باقی رکھنا یہ سب ہمارا ہی کام ہے آگے یہ بتلاتے ہیں کہ جیسا احداث و ابقاء ذات ہمارا فعل ہے اسی طرح ابقاء تمہاری صورت کا جو کہ مدار ہے تمہاری انتفاع کا اپنی ذات سے نیز ہمارا ہی فعل ہے اور) ہم اس سے عاجز نہیں ہیں کہ تمہاری جگہ تو اور تم جیسے (آدمی) پیدا کر دیں اور تم کو اسی صورت بنا دیں جن کو تم جانتے بھی نہیں (یعنی مثلاً آدمی سے جانور کی صورت میں مسخ کر دیں جس کا گمان بھی نہ ہو) اور (آگے تنبیہ ہے امر مذکور سے استدلال پر یعنی) تم کو اول پیدائش کا علم حاصل ہے کہ وہ ہماری قدرت سے ہے (پھر تم کیوں نہیں سمجھتے کہ سمجھ کر اس نعمت کا شکر یعنی توحید بجا لاؤ اور بعثت پر بھی استدلال کرو) آگے ایسے سب سے تنبیہ ہے (یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ تم جو کچھ (تم وغیرہ) بڑے ہو اس کو تم آگاتے ہو یا ہم آگاتے والے ہیں (یعنی زمین میں ڈالنے میں تو تم کو کچھ دخل ہے کبھی لیکن اس کو زمین سے نکالنا یہ کس کا فعل ہے آگے اس ایجاد کے موقوف علی العتدۃ ہونے کے بعد اس سے منتفع ہونے کا موقوف علی القدرۃ ہونا بتلاتے ہیں جیسا اوپر بھی فرمایا تھا یعنی) اگر ہم چاہیں تو اس (پیداوار) کو چھڑا چھڑا کر دیں (یعنی دانہ کچھ نہ پڑے تھی خشک ہو کر ریزہ ریزہ ہو جاوے) پھر تم متعجب ہو کر رہ جاؤ کہ (اچھے تو) ہم پر نادان ہی لگتا (یعنی سرمایہ میں نقصان آگیا اور نقصان کیا) بلکہ بالکل ہی محروم رہ گئے (یعنی سارا ہی سرمایہ گیا گذرا) آگے تیسری تنبیہ ہے (یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ کہ جس پانی کو تم پیتے ہو اس کو بادل سے تم برساتے ہو یا ہم برساتے والے ہیں (آگے پھر اسی انتفاع کا موقوف علی العتدۃ ہونا ارشاد ہے کہ) اگر ہم چاہیں اس کو کوڑا کر ڈالیں تو تم شکر کیوں نہیں کرتے جس کی فرد عظم توحید و ترک کفر ہو آگے چوتھی تنبیہ ہے (یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ جس آگ کو تم سٹگانے ہو اس کے درخت کو جس میں سے یہ چٹپٹی ہے جس کا بیان آخر سورہ یس میں آچکا ہے اور اسی طرح جس ذرائع سے یہ پیدا ہوتی ہے ان ذرائع کو تم نے پیدا کیا ہے یا ہم پیدا کر نوالے ہیں ہم نے اس کو (آتش و دھن کی یا اپنی قدرت عجیب کی) یاد دہانی کی چیز اور مسافروں کے لیے فائدہ کی چیز بنایا ہے کہ اول دینی فائدہ اور دوسرا دنیوی اور تخصیص مسافر کی حصہ کے لیے نہیں بلکہ سفر میں آگ کیابی ہونے سے ایک شئی عجیب ہوتی ہے اور متاعا میں اشارہ ہو گیا اسی وقت انتفاع علی العتدۃ کی طرف (سو جس کی ایسی قدرت ہے) اپنے (رأس) عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح (و تحمید) کیجئے (کہ کمال ذات و صفات مقتضی استحقاق حمد و ثنا ہیں اور نام کی تسبیح وغیرہ کی تحقیق آیہ اخیرہ سورہ الرحمن میں گزر چکی) :

فَإِنَّ يَسْأَلُكُمْ رَبُّكُمْ فِي التَّوْحِيدِ ۚ بَلَّغُوا دِلَالَاتِ مَوْجِبِ لِعَقْدِ الْفَتْحِ عَلَى الْبُعْثِ ۚ

ربط

اور پر توحید و بعثت پر دلائل عقلیہ بیان کیے گئے جن سے توحید کا وجوب اور بعثت کا امکان ثابت ہو گیا چونکہ بعد امکان کے اصل مطلوب بعثت توحید ہے اور اس میں دلیل عقلی کے ساتھ دلیل نقلی دال علی الوقوع کے انضمام کی ضرورت ہے اور جن مضامین میں تنبیہ کے امکان عقلی پر کی گئی ہے جس طرح قرآن ان کو مشتمل ہے اسی طرح نصوص علی الوقوع کو بھی مشتمل ہے کہ ان کا انضمام دلائل علی الوقوع کے لیے کافی ہے مگر ان کو قرآن میں بھی کلام تھا اس لیے آگے قرآن کی حقانیت اور پھر بعثت و مجازۃ کا وقوع اور کسی قدر تفصیل مختصر جس پر صورت مبسوطا مشتمل تھی ارشاد فرماتے ہیں اور دلائل علی البعث کے ثبوت یہ مضمون دال علی التوحید بھی ہے :

حقانیت قرآن کریم و تحقیق وقوع یوم عظیم

فَلَا أَقِيمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۝ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّتُوعَلَمُونَ عَظِيمٌ ۝ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۝ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ۝

سو میں قسم کھاتا ہوں ستاروں کے چھپنے کی اور اگر تم غور کرو تو یہ ایک بڑی قسم ہے کہ یہ ایک مکرم مستدر آن ہو جو ایک محفوظ کتاب میں نبیج ہے

لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۝ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ۝

کہ اس کو بجز پاک فرشتوں کے کوئی ہاتھ نہیں لگائے پاتا یہ رب العالمین کی طرف سے بھیجا ہوا ہے سو کیا تم لوگ اس کلام کو سرسری بات سمجھتے ہو

وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ مُكَذِّبُونَ ۝ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ۝ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ۝ وَنَحْنُ

اور تکذیب کو اپنی غذا بنا رہے ہو سو جس وقت روح خلق تک آ پہنچتی ہو اور تم اس وقت ٹھاکرتے ہو اور ہم اس

أَقْرَبُ إِلَيْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَنْصَرُونَ ۝ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۝ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ

شخص کے تم سے بھی زیادہ نزدیک ہوتے ہیں لیکن تم سمجھتے نہیں ہو تو اگر تمہارا حساب کتاب ہونے والا نہیں ہے تو تم اس لوح کو پھر کیوں نہیں لوٹا لاتے ہو اگر

صَادِقِينَ ۝ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ۝ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ

تم سچے ہو پھر جو شخص مستربین میں سے ہو گا اُس کے لیے تو راحت ہو اور غذا میں بہا اور آرام کی جنت ہو اور جو شخص داسٹے والوں میں سے ہو گا

أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُضَالِّينَ ۝ فَتَذَرُ

تو اس کو کہا جاوے گا کہ تیرے لیے امن امان ہو کہ تو داسٹے والوں میں سے ہے اور جو شخص جھٹلانے والوں گراہوں میں سے ہو گا تو کھوٹے ہو تو

مِّنْ حِمِيمٍ ۝ وَتَصْلِيَةٌ سَاجِدَةٍ ۝ إِنَّ هَذَا هُوَ الْحَقُّ الْيَقِينُ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ

پانی سے اس کی دھوت ہوگی اور دوزخ میں داخل ہونا ہوگا بیشک یہ تحقیق یقینی بات ہے سو اپنے عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح کیجئے

فَلَا أَقِيمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۝ (الی قولہ) لَّهُوَ الْحَقُّ الْيَقِينُ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝ (الی قولہ) کان من أصحاب اليمين

قرآن سے جو اسکی وقوع ثابت ہو اور تم اس فرقان کو نہیں مانتے سو میں قسم کھاتا ہوں ستاروں کے چھپنے کی اور اگر تم غور کرو تو یہ ایک ہی قسم ہو اور قسم اس بات

پر کھاتا ہوں کہ یہ (قرآن جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتا ہے) بوجہ منزل من اللہ ہونے کے ایک مکرم قرآن ہو جو ایک محفوظ کتاب (یعنی لوح محفوظ) میں

(پہلے سے) درج ہے (اور وہ لوح محفوظ ایسی ہے) کہ اس کو بجز پاک فرشتوں کے (کہ گناہوں سے بالکلیہ پاک ہیں) کوئی (شیطان وغیرہ) ہاتھ نہیں لگائے پاتا

(اس کے مضامین پر مطلع ہونا چاہی پس وہاں سے یہاں ص طور پر آنافرشتے ہی کے ذریعہ سر ہو اور یہی نبوت ہو اور شیاطین اس کو نہیں لاسکتے کہ احتمال

اللفظات مواقع من الوقوع یعنی السقوط مصدر می جج باعتبار کثرة النجوم قوله مدھنون

متہا وذن یہ کہن یدہن فی الامرای یلین جائد ولا یتصلفج ہتا ونا یہ اصل الادیان کا قبل

جعل الادیم و نحوہ مدھونابشی من الدین ویراد بالیین المعنوی علی التجوز ۱۲

النجوم اندلقرآن راجع الی الفرقان بقربنیہ المقام لا یجسد وصف کتاب مکنون قوله

رزقکم بقدر قبلہ مضاف اسی شکر رزقکم واصلتہ بمعنی حسن قوله بلغت ای الروح او النفس

دل علیہ لتمام قوله فلولا ان کنتم فی الجلالین فلولا الثانیۃ تاکید الاولی واذ اظرف لتراجعون

استلحق بشرطان والمسنی لان رجوعنا ان لتقیم البعث صادقین فی نفی قوله فروح ای فذرح

قوله فسلام لک تحتہ بقول ومن اصحاب الیمین غیرہ بعد فقدر الکلام بکذا فقیال رسلاً

لک لانک من اصحاب الیمین قوله فتزل ای فذلزل قوله حق الیقین الاضافۃ لیسے

کما فی المذکر ای الحق اثبات من الیقین ۱۲

الہلال تحتہ قوله نحن اقرب مہمن الملاق السبب ارادۃ السبب ان القرب اقوی سبب

للاطلاع والعلم کذا فی الروح قوله کان من اصحاب الیمین عبرتہم بالعنوان السابق اولم

یذکرہم فہما سبق وصف نبی عن شہم کذا ذکر للفریقین لاخرین ولذا عبر عن الیقین بالمقرین

و عن اصحاب الشمال بالمکذبین الضالین حیا وصفواہ عند سببان احوالہم لقوله تعالیٰ انکم

ایہا الضالون المکذبون ولما وقع ہذا الکلام بعد تحقیق تکذیبہم وردہ علی اتم وجہ لم یقع الکلام

السابق کذلک تم وصف التکذیب ہنا علی عکس تقدم ۱۲

الروایات ذکر فی روایات حدیثہ نزول آیۃ فلا تقسم الی تکذوبون فی القائلین طرنا بنوہ

کذا لکن لیشکل ظاہر عدم ملائمتہ بما قبلہ توصیہ ان الایۃ کما ہی دالۃ علی البعث والتوخیج

علی الحکارہ کذلک ہی دالۃ علی التوحید والتوخیج علی الحکارہ فکان لانا کلام الامرن بالمقام

وسبب النزول ۱۲ لطیفہ عجیبہ فی المذکر لیس فی ہذہ السور الثلاث ذکر لفظ التوحید

اقرب الرحمن الواقع ۱۷ واللہ اعلم باسرارہ اقول ومن اللطائف ان سورۃ الجاثیۃ لا تخلو

ایۃ من آیاتہا عن لفظ اللہ والاعلم باسرارہ ۱۲

سورة الحديد مدنية وهي تسع وعشرون آية

کہانت وغیرہ قاطع نبوت ہو کہ قولہ تعالیٰ نزل بالروح الامین وقولہ تعالیٰ و ما تنزلت بالشیاطین اس سے ثابت ہوا کہ یہ رب العالمین کی طرف سے بھیجا ہوا ہے (ہو کہ اشارۃً کریم کا مدلول تھا یہاں ستاروں کے چھپنے کی قسم مفہوماً و توجہاً ایسی ہے جیسے شروع سورہ النجم میں جس کا وہاں بیان ہو چکا ہے جس میں ستاروں کا باعتبار غروب کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے موصوف بالنبوة اور منار الہدیٰ ہونے کا نظیر ہونا بھی بیان ہوا ہے جو کہ مقصود مقام ہے اور قسمیں جتنی قرآن میں ہیں بوجہ دلالت علی المطلوب کے سب ہی عظیم ہیں لیکن کہیں کہیں مطلوب کے خاص اہتمام اور اس پر زیادہ متنبہ کر نیچے لیے عظیم ہونے کی تصریح بھی فرمادی ہے کہما ہینا و فی العجبر حاصل مقام کا جلالاً وہ ہے جو تفصیلاً اخیر رکوع سورہ شعرا میں ارشاد ہوا ہے) سو جب اس کا منزل من اللہ ہونا ثابت ہے تو کیا تم لوگ اس کلام کو سرسری بات سمجھتے ہو (یعنی اس کو واجب التصدیق نہیں جانتے) اور اس مہانت سے بڑھ کر یہ کہ تمکذیب کو اپنی غذا بنا رہے ہو اور اس لیے توحید و وقوع قیامت کا بھی انکار کرتے ہو) سو اگر یہ انکار حق ہو تو جسوقت (مرنے کے قریب کسی شخص کی روح حلق تک پہنچتی ہے اور تم اسوقت (بچھے حسرت آؤ گے) نکالتے ہو اور ہم (اسوقت) اس (مرنے والے) شخص کے تم سے بھی زیادہ نزدیک ہوتے ہیں (یعنی تم سے بھی زیادہ اس شخص کے حال سے واقف ہوتے ہیں) کیونکہ تم تو صرف ظاہری حالت دیکھتے ہو اور ہم اس کی باطنی حالت پر بھی مطلع ہوتے ہیں (لیکن ہمارے اس قرب علمی کو بوجہ شوبہل و کفر کے) تم سمجھتے نہیں ہو تو (فی الواقع) اگر تمہارا حساب کتاب ہو تو والا نہیں ہے (جیسا تمہارا زعم ہے) تو تم اس روح کو (بدن کی طرف) پھریں نہیں لوٹا لاتے ہو جس کی اسوقت تم کو متنا بھی ہو کر رہی ہے اگر (اس نفی بعث و حساب میں) تم سچے ہو (مطلب یہ کہ قرآن صادق ہے اور وقوع بعث کا ناطق ہے پس مقتضی وقوع تحقیق ہوا اور مانع کوئی امر ہے نہیں پس وقوع ثابت ہو گیا اور اس پر بھی تمہارا انکار اور نفی کیے چلا جانا بدلات حال اس کو مستلزم ہے کہ گویا تم روح کو اپنے بس میں سمجھتے ہو کہ گو قیامت میں خدا دوبارہ روح ڈالنا چاہے جیسا مقتضی قرآن کا ہے مگر ہم نہ ڈالنے دیگے اور بعث نہونے دیگے جب ہی تو ایسی زور سے نفی کرتے ہو در نہ جو اپنے کو عاجز جانے وہ دلائل وقوع کے بعد ایسے زور کی بات کیوں کہے سو اگر تم اپنے بس میں سمجھتے ہو تو ذرا اپنا زور اسی وقت دکھلا دو جبکہ قریب الموت کے بقا حیوة کے متمنی بھی ہوتے ہو اور دیکھ دیکھ کر رحم بھی اٹھا کر دل گیر بھی ہوتے ہو اور وہ زور دکھلانا یہ کہ اس روح کو بچھنے نہ دو بدن میں لوٹا دو جب اس پر بس نہیں تو منع بعث پر بھی بس ہو گا کیونکہ حق تعالیٰ کے ان دونوں تصرف میں امر مشترک واحد ہے نقل روح ایک میں من الداخل الی الخارج دوسرے میں من الخارج الی الداخل پس ایک میں تمہارا عاجز ہونا ہے پھر ایسے لا طائل دعوے کیوں کرتے ہو اور چونکہ مقام ہے نفی قدرت کا اور نفی علم مستلزم ہے نفی لعلیق قدرت کو اس لیے سخن اقرب جملہ معترضہ میں اُنکے علم تام کی نفی فرمادی اور چونکہ یہ دلیل کافی اُنکے لیے ثانی نہ ہوئی اس لیے لاتبصرون میں تو بیخ بھی فرمادی اور چونکہ اس تقریر سے اثبات قدرت بھی ہوا اس لیے بعث کے ساتھ یہ توحید پر بھی دال ہو گے کیفیت مجازاۃ کی ارشاد ہے یعنی یہ تو ثابت ہو چکا کہ قیامت اپنے وقت پر ضرور آوے گی (پھر جب قیامت واقع ہوگی تو جو شخص مقربین میں سے ہو گا (جب ذکر اور پراپنے السابقون الخ) اُسکے لیے تو راحت ہے اور (فراغت کی) غذا میں ہیں اور آرام کی جنت ہے اور جو شخص داپنے والوں میں سے ہو گا (جن کا ذکر اور پراپنے واصحاب الیمین الخ) تو اُس سے کہا جا دیکھا کہ تیرے لیے (ہر آفت اور خطرہ سے) امن امان ہے کہ تو داپنے والوں میں سے ہے (اور یہ کہنا خواہ ابتدا ہو اگر فضل یا توبہ کے سبب اول ہی مغفرت ہو جاوے یا انتہا ہو اگر بعد سے) مغفرت ہو اور یہاں روح و ریحان کا ذکر نہ فرمانا نفی کے لیے نہیں بلکہ اشارہ اس طرف ہے کہ یہ سابقین سے ان امور میں کم ہو گا) اور جو شخص مجتہد لے والوں (اور اگرچہ ان میں سے ہو گا تو کھولتے ہوئے پانی سے اس کی دعوت ہوگی اور دوزخ میں داخل ہونا ہو گا بیشک یہ (جو کچھ مذکور ہوا) تحقیقی یقینی بات ہے سو (جیسے یہ تصرفات ہیں) اپنے (اُس) عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح (و تحمید) کیجئے (وقدر انفسہ) کی تفسیر میں خاص طور پر کی قید اس لیے ہے کہ مطلق اطلاع لوح محفوظ پر بواوسط کشف یا اخبار ملک کے مستلزم نبوت نہیں اگر یہ علم ہو کہ غیر نبی کے لیے ایسا ہو سکتا ہے و اس قید کی حاجت نہیں البتہ تفسیر سورہ واقعہ کی تتم ہوئی آگے سورہ حدید کی تفسیر آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ

سورة الحديد مدنية الاصل رها الى قوله مستخلفين الآية فانه في كما يتحصل من الروح
وهي تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

سُبْحَانَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ

اللہ کی پاکی بیان کرنے میں سب سے پہلے جو کچھ کہ اسماؤں اور زمین میں ہیں اور وہ زبردست حکمت والا ہے اسی کی سلطنت جو آسمانوں اور زمین کی وہی حیات دہنیا پر اور شہود حیات پر

وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ هُوَ الَّذِي

اور وہی ہر چیز پر قادر ہے اور وہی ظاہر ہو اور وہی مخفی ہو اور وہ ہر چیز کا خوب جانتے والا ہو وہ ایسا ہے کہ اس نے

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُعَلِّمُ مَا يَلِمْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخُورُ مِنْهَا

آسمانوں اور زمین کو کچھ روز میں پیدا کیا

وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَخْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥ لَهُ مُلْكُ

اور جو پرانے آسمان سے اُترے ہو اور جو پورے آسمان میں چڑھے ہو اور وہ تہاڑی سا تھر تہاڑا خواہ تم لوگ کہیں بھی ہو اور وہ تہاڑے سب اعمال کو بھی دیکھتا ہو اُنہی کی سلطنت ہے

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يَوْمَ لَا يُغْنِيكَ فِي النَّارِ لَكَ الْبَيْلُ فِي النَّهَارِ وَيَوْمَ لَا يُغْنِيكَ فِي النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ

آسمانوں اور زمین کی اور اللہ ہی کی طرف سب امور لوٹ جاویں گے۔ وہی رات کو دن میں داخل کرتا ہے اور وہی دن کو رات میں داخل کرتا ہے اور وہ

عَلَيْكُمْ بِذَاتِ الصَّدُورِ

دل کی باتوں کو جانتا ہے

رابطہ سورت سابقہ کا خاتمہ اور اس سورت کا فائتہ دونوں تسبیح پر مشتمل ہیں دہاں امر تقابہاں خبر ہو اور مقصود اس خبر سے مع خبر دوسری افعال و صفات کے

اثبات توحید

انجام شد و تحویل شد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (التي توترن) وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب

جو کچھ آسمانوں اور زمین میں (مخلوقات) ہیں (خواہ قائلًا خواہ حالًا) اور وہ زبردست (اور حکمت والا) ہستی کی سلطنت ہو آسمانوں اور زمین کی وہی حیات دینا

ہے اور (وہی) موت دیتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے۔ وہی (محبسِ لوق سے) پہلے ہے اور وہی (سب کے فنا، ذاتی یا صفاتی سے) پیچھے (بھی رہے گا یعنی اُس پر نہ

ہم سابق طاری ہوئے جیسا سب مخلوق پر تو تھا ہوا ہے اور نہ عدم لاحق طاری ہوگا خواہ وہ تو تھا جیسا فنا عالم کے وقت مخلوق پر ہوگا خواہ مرتبہ ذات میں ہو یا وجود

خود دہل جنت دہل نامہ کے بھی سب پر ہو گا کیونکہ مخلوق ابدی بھی ممکن ہے جو اور ممکن مرتبہ ذات میں عاری ہے جو دوسے افسر عی کے وقت بھی حق تعالیٰ کے لیے

وچوب ثابت ہے پس باین معنی سب سے آخر وہی ہو و قدیم بعض من بنی فی قولہ تعالیٰ اکل شیء لاکل، اور وہی مطلق وجود کے اعتباراً لائل سے نہایت ظاہر ہو اور یہی

(مگر کہ ذات کے اعتبار سے نہایت مخفی ہے) یعنی کوئی اُس کی ذات کا ادراک نہیں کر سکتا اور (گو وہ خود تو اسما سے کہ مخلوق کو من و معلوم ہے اور من و وہ غیر معلوم لیکن

مخلوق سب من کل الوجوه اس کو معلوم ہے اور وہ ہر چیز کا خوب جاننے والا ہے (اور) وہ ایسا قادر ہے کہ اس نے آسمان اور زمین کو چھ روزہ رکھی مفت دار زمانہ میں

سید اکبر علی مرشد بر جو کہ مشابہ بہ تخت سلطنت کے طرح قائم اور اون پر نوا ہوا جو لاکھ شایان لائق ہوا و در کج حاتم و جعفر بن عبد اللہ کے اندر داخل ہوئی و امثال امانت کے لئے جو چیز ہم سے نکلتی ہے وہیں آتا تھا اور جو

حاکم اکثری کا وہ جزو مستحق ہے کہ اس کو ان کے حق میں اور مثلاً احکام میں کنز و نول سے متعلقہ اور اعلیٰ مرتبہ کا صعد و متنازلہ اور احسن طرح ان کے لئے کیا جائے اس طرح

روایات روی سلم نال میلے اللہ علیہ وسلم انت الظاہر فلیس فو تک شی وانت الما طین فلیس و تو تک شی الحمد لله والکریم فیک شی فی الظہر رای انت اظہر من کل شی و

فانت الباطن فليس ذلك اى ذراك والبعد منك فى البطن شئ اى انت البطن من كل شئ لانه لا يمكن اصلا معرفة حقيقةك ۱۲

اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاَنْفِقُوْا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُّسْتَحْفِیْزِیْنَ فِیْهِ قَالِیْنَ اٰمِنُوْا مِنْكُمْ وَاَنْفِقُوْا اَلَمْ اَجْرِكُمْ

تم لوگ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور جن میں تم کو اس نے دوسرے کا قائم مقام بنایا ہے اس میں سے خرچ کرو سو جو لوگ تم میں سے ایمان لے آئیں اور خرچ کریں ان کو مٹاؤ گا

وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالرَّسُوْلِ یَدْعُوْكُمْ لَتُوْمِنُوْا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ اَخَذَمِیْنَا قُلُومَ اَنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ

اور تمہارے لیے اس کی کوئی سبب نہیں کہ تم اللہ پر ایمان نہیں لاتے حالانکہ رسول تم کو اس بات کی طرف بلا رہا ہے کہ تم اپنے رب پر ایمان لاؤ اور خود بخود تم سے عہد لیا تھا اگر تم کو ایمان لانا ہو

هُوَ الَّذِیْ یُنْزِلُ عَلَیْ عَبْدٍ اٰیٰتٍ یَّسِّرُ لَیْجْرَ جَکُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَی النُّوْرِ وَاِنَّ اللّٰهَ لَیَّکُمْ لَرَّوْفٌ رَّحِیْمٌ

وہ ایسا ہے کہ اپنے بند پر صاف صاف آیتیں بھیجتا ہے تاکہ وہ تم کو تاریکیوں سے روشنی کی طرف لا دے اور اللہ تعالیٰ تمہارے حال پر بڑا شفیق مہربان ہے

وَمَا لَكُمْ اَلَّا تَنْفِقُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَلِلّٰهِ مِیْرٰتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَا یَسْتَوِیْ مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ

اور تمہارے لیے اس کا کون سا سبب ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے حالانکہ سب آسمان اور زمین اخیر میں اللہ ہی کا رہ جادو کا جو لوگ خرچ مکہ سے پہلے خرچ کر چکے اور

قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَالَ تِلْ اُولَٰئِکَ اَعْظَمُ دَرَجَۃً مِّنَ الَّذِیْنَ اَنْفَقُوْا مِنْۢ بَعْدِ وَقَاتِلُوْا وَکَلَّا وَعَدَ اللّٰهُ

اچھے برا نہیں وہ لوگ درجہ میں ان لوگوں سے بڑے ہیں جنہوں نے بعد میں خرچ کیا اور اللہ تعالیٰ نے بھلائی کا وعدہ

اَلْحَسَنَ طَوَّ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرٌ مِّنْ ذٰلَّذِیْ یُقْرِضُ اللّٰهُ قَرْضًا حَسَنًا فِیْضِعْفَهُ لَهٗ وَ

سب سے بڑا اجر اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے کوئی شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کو اچھی طرح قرض کے طور پر دے پھر خدا تعالیٰ اس کو اس شخص کے لیے بڑا مال چلا

لَهٗ اَجْرٌ کَرِیْمٌ

اس کے لیے اجر پسندیدہ ہے

تمہارے تمام احوال کا بھی اس کو علم ہے چنانچہ وہ علم و اطلاع کے اعتبار سے تمہارے ساتھ رہتا ہے خواہ تم لوگ کہیں بھی ہو یعنی تم کسی جگہ اس سے

مخفی نہیں رہ سکتے اور وہ تمہارے سب اعمال کو بھی دیکھتا ہے اسی کی سلطنت پر آسمانوں اور زمین کی اور اللہ ہی کی طرف سب امور (جو سر پر عرصہ) لورٹ

جاویں گے (یعنی قیامت میں سب پیش ہو جاویں گے اس میں توحید کے ساتھ ضابطہ کا بھی اثبات ہو گیا اور اوپر لے ملک السموات الخ فرمانا تقریرا حیا و

امات کے لیے ہے اور یہاں تحقیق بحث و اعادہ کے لیے پس ٹکرا نہیں ہے) وہی رات (کے اجزاء) کو دن میں اخل کرتا ہے جس سے دن بڑا ہو جاتا ہے

اور وہی دن (کے اجزاء) کو رات میں داخل کرتا ہے (جس سے رات بڑی ہو جاتی ہو) اور (اس قدرت کے ساتھ اس کا علم ایسا ہو کہ) وہ دل کی باتوں تک

کو جانتا ہے۔ ربط اوپر توحید کا اثبات تھا آگے آئیں اللہ میں اس توحید کے قبول کرنے کا امر اور اس کے ساتھ رسول پر ایمان لانے کا امر کہ بدوں اس کے

رسول کی خبر سننے والوں کے لیے توحید بھی نہیں اور اس حکم اصل کے ساتھ ایک حکم فرعی یعنی اتفاق فی سبیل اللہ کا امر کہ علامت ہو لیا اللہ و بالرسول کی

و نیز معین ہے اشاعت اسلام میں جو عظیم مقصود ہے اتفاق فی سبیل اللہ یعنی الجہاد کا جیسا اتفاق کے ساتھ قاتل کا لانا اس کا قریب ہے جس سے حاصل

مقام کا یہ ہو گا کہ خود بھی ایمان لاؤ اور دوسروں کے ایمان لانیچے واسطے بھی کوشش کرو اور ان ادا امر کے ساتھ آئے فعل پر اجر و کرامت اور ترک پر ملامت

ارشاد ہے

اِیْجَابِ اِیْمَانٍ بِاللّٰهِ الرَّسُوْلِ اِنْفَاقٍ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ

اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ رَلَّیْ قَوْلُهُمْ وَکَلَّیْ اَجْرٌ کَرِیْمٌ تم لوگ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور (ایمان لاکر) جس مال میں تم کو اس نے دوسرے کا

قائم مقام بنایا ہو اس میں سے اس کی راہ میں خرچ کرو (اس عنوان اختلاف میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ مال تم سے پہلے اور کسی کے پاس تھا اور

اسی طرح تمہارے بعد کسی اور کے ہاتھ میں چلا جاوے گا پس جب یہ مدار ہے والی چیز نہیں تو اس کو اس طرح جوڑو کر رکھنا کہ ضروری مصرت میں بھی

خرچ نہ کیا جاوے حماقت محضہ ہو (اس حکم کے موافق) جو لوگ تم میں سے

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّتِ شَجَرَىٰ

جس دن آپ سلمان مردوں اور سلمان عورتوں کو دیکھیں گے کہ ان کا نور ان کے آگے اور ان کی طرف دوڑتا ہوگا آج تم کو بشارت ہے ایسے باغوں کی جن کے نیچے سے

ایمان لے آویں اور ایمان لاکر اللہ کی راہ میں خرچ کریں انکو بڑا ثواب ہوگا اور جو لوگ ایمان نہ لادیں ان سے ہم پوچھتے ہیں کہ تمہارے لیے اس کا کون سا سبب ہے کہ تم اللہ پر ایمان نہیں لاتے (اسی میں ایمان بالرسول آگیا) حالانکہ (دوامی توبہ ایمان لانے کے موجود ہیں وہ یہ کہ) رسول (صلی اللہ علیہ وسلم جن کی رسالت دلائل سے ثابت ہو) تم کو اس بات کی طرف بتا رہے ہیں کہ تم اپنے رب پر (حسب تعلیم اُس رب کے) ایمان لاؤ (ایک دائمی توبہ ہوا) اور (دوسرا دائمی یہ کہ) خود خدا نے تم سے (ایمان لانے کا بیٹھا) امتیاز (الست میں) عہد لیا تھا جس کا اجمالی اثر تمہاری فطرت میں بھی موجود ہے اور رسول مؤیدین بالبراہین نے بھی اُس کی یاد دہانی کی (سو اگر تم کو ایمان لانا ہو تو یہ دو دائمی کافی ہیں ورنہ پھر ایمان لانے کے لیے کس دائمی کا انتظار رہے کہ تو کہنے لگے نبی حدیث بعد اللہ آیا تیرے نمونہ۔ آگے اس مضمون والے رسول الخ کی اور شرح ہو کہ وہ ایسا (رحیم) ہے کہ اپنے بندہ (خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر صاف صاف آیتیں بھیجتا ہے (وجود لالت علی المقصود میں بوجہ حسن عبارت و وصف حقیقت میں بوجہ اعجاز نہایت واضح ہیں) تاکہ وہ (بندہ خاص) تم کو (کفر و جہل کی) تاریکیوں سے (ایمان اور علم حقائق کی) روشنی کی طرف لا دے (کہ تو کہنے لگے) تخرج الناس من الظلمات الى النور (بازن رہیم) اور بیشک اللہ تمہارے حال پر بڑا شفیق مہربان ہو کہ اُس نے ایسا رسول مخرج من الظلمات تمہاری طرف بھیجا) اور (اس مضمون میں تو ایمان نہ لانے پر سوال خطاب عدم اتفاق پر ہم پوچھتے ہیں کہ تمہارے لیے اس کا کون سا سبب ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے) حالانکہ (اس کا بھی ایک قوی دائمی متحقق ہے وہ یہ کہ) سب آسمان اور زمین اخیر میں اللہ ہی کا بچاؤ ہوگا (جب سب مالک مر جا دیں گے اور وہی رہ جا دیگا پس حسب مال ایک روز چھوڑنا ہے تو غوشی سے کیوں نہ دیا جاوے کہ ثواب بھی ہو اور آسمان کا ذکر کرنا باوجودیکہ کوئی مخلوق اُس کی مالک نہیں شاید اس نکتہ کے لیے ہو کہ جیسے آسمان بلا شرکت اُس کی ملک ہے اسی طرح زمین بھی حقیقۃً تو فی الحال بھی اور مال میں ظاہر بھی یہ مضمون تخلص کی شرح کے طور پر ہو گیا آگے منفعتین کے درجات کا تفاضل بتلاتے ہیں کہ گونچ کر نابوہ مامور بہ ہونے کے ہر ایک کے لیے جو ایمان لاکر خرچ کرے موجب اجر ہے لیکن پھر بھی تفاوت ہے وہ یہ کہ (جو لوگ فتح مکہ سے پہلے (فی سبیل اللہ) خرچ کر چکے اور (فی سبیل اللہ) خرچ کر چکے (اور جو کہ بعد فتح مکہ کے لڑے اور خرچ کیا دونوں) برابر نہیں (بلکہ) وہ لوگ درجہ میں ان لوگوں سے بڑے ہیں جنہوں نے (فتح مکہ کے) بعد میں خرچ کیا اور لڑے اور (یوں) اللہ تعالیٰ نے بھلائی (یعنی ثواب) کا وعدہ سب سے کر رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے (اس لیے ثواب دونوں وقت کے عمل پر دینگے اس لیے جن لوگوں کو موقع فتح کے قبل خرچ کا نہیں ملا ہم انکو بھی ترغیب دیتے ہیں) کوئی شخص ہو جو اللہ تعالیٰ کو اچھی طرح (یعنی خلوص کے ساتھ) قرض کے طور پر دے پھر خدا تعالیٰ اُس (یعنی ہو کر ثواب) کو اس شخص کے لیے بڑا تاج لگا دے اور (مضاعفہ کے ساتھ) اُس کے لیے اجر پسندیدہ (تجوید کیا گیا) ہے (مضاعفہ سے زیادہ فی الکرم اور کریم سے زیادہ فی الکلیف کی طرف اشارہ ہو) اور اس تفاوت قبل الفتح و بعد الفتح کی وجہ روح المعانی میں لکھی ہو کہ قبل فتح نصرت بالنفس لمال کی احتیاج زیادہ تھی کیونکہ مسلمان کم تھے اور اعداء زیادہ تھے اور غنائم وغیرہ کی بھی امید نہ تھی اس لیے اتفاق و قتال النفع داشت علی النفس تھا اور بعد میں ان امور میں تفاوت ہو گیا لڑا اور ایمان اتفاق فی سبیل اللہ کا مر تھا آگے دو باتیں بتلاتے ہیں ایک یہ کہ ایمان مطلوب مامور بہ وہ ہے جو کامل ہو یعنی اُس میں اقرار کے ساتھ تصدیق بھی ہو اور اعمال صالحہ بھی ہوں اس لیے ذکر مؤمنین کے بعد منافقین کا حرام خسراں کیونکہ تصدیق حاصل نہ تھی اور اسکے بعد ترک خشوع پر کہ حاصل ہو افعال بالاعمال کا معاتبہ و تنذیر ارشاد ہوا اور دوسرا امر اس ایمان کی اور بقیہ قضائے مقام اُس ایمان کے فروع میں سو اتفاق فی سبیل اللہ کی فضیلت اور اُس پر بشارت ذکر کرنا مقصود ہے چنانچہ آیات آئندہ کے اول آخر میں یہی مضمون ہوا ورنہ چونکہ اوپر بھی اجمالاً فضیلت اُس کی مذکور ہو لیکن مان تبعاً و تقویۃً للامر ہو اور یہاں مقصوداً و مستقلاً ہو پھر عنوان بھی مختلف ہے پس نکھار بھی نہ ہوا اور ہم مقابلہ کے لیے درمیان میں منافقین کے ساتھ اور آخر میں مؤمنین کے بعد کفار غیر مقررین غیر مصدقین کی مذمت و عقوبت کا بیان ہو

بشارت مؤمنین و مصدقین و خسار و مذمت منافقین و کافرین مذمت غیر خاشعین

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (الی قولہ) اُولَٰئِكَ اصْحَابُ الْحَيٰوةِ (وہ دن بھی قابل یاد کرئیے ہے جس دن آپ سلمان مردوں اور سلمان عورتوں

راہو۔ جنت غیر البشری یعنی البشر ۱۲ ملحقات الترحمة لہ قولہ فی ان کنتہ مومنہ۔ اور ان کے ساتھ ہونے والے امور

اعلموا انما الحیوة الدنیا لعب ولهو وزینة وتفاخر بکینکم وتکاثر فی الاموال الاولاد کمثل غیت

تم خوب جان لو کہ دنیوی حیات محض لہو ولعب اور زینت اور باہم ایک دوسرے پر فخر کرنا اور اموال اولاد میں ایک دوسرے سے اپنے کو زیادہ بتلاتا ہر جیسے غیت ہے

اعجب الکفار نجاتکم یحییہم فترید مصفرکم انکم یکن حطاماً و فی اخرہ عذاب شدیداً ومغفرة

کہ اس کی سپرداوار کاشنکاروں کو ابھی معلوم ہوتی ہے پھر وہ خشک ہو جاتی ہر سوس کو تو زرد دیکھتا ہے پھر وہ چھرا چھرا ہو جاتی ہے اور آخرت میں عذاب شدید ہے اور مغفرت

من اللہ و رضوان وما الحیوة الدنیا الا متاع العرور سابقوا الى مغفرة من ربکم وجنتہم عنہم

اور رضامندی پر اور دنیوی زندگی محض دہوکے کا اسباب ہے تم اپنے پروردگار کی مغفرت کی طرف دوڑو اور ایسی جنت کی طرف

کعرض السماء والارض اعدت للذین امنوا باللہ ورسولہ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء ط

جس کی وسعت آسمان اور زمین کی وسعت کی برابر ہے وہ ان لوگوں کے واسطے تیار کی گئی ہے جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں یہ اللہ کا فضل ہے وہ اپنا فضل جس کو چاہے عطا فرماتا ہے

واللہ ذو الفضل العظیم

اور اللہ بڑے فضل والا ہے

مقتضائے اپنی کتابوں کے شہوات معاصی میں انہماک فرمایا پھر اسی حالت میں اپنی ایک زمانہ دراز گزر گیا (اور توبہ نہ کی) پھر (اس توبہ نہ کرنے سے)

اُنکے دل (خوب ہی) سخت ہو گئے کہ ندامت و ملامت اضطراری بھی نہ ہوتی تھی (اور اس کی توبت یہاں تک پہنچی کہ اسی قسادت کی بدولت) بہت سے

آدمی ان میں کے (آج) کافر ہیں (کیونکہ معصیت احیانا اعتقاد و اصرار و استحسان عاقل قبول حق و عداوت نبی ناصح کی وجہ سے مفسدی الی الکفر ہو جاتی ہے مطلب یہ کہ

مسلمان کو جلدی توبہ کر لینا چاہیے کیونکہ بعض اوقات پھر توبہ کی توفیق نہیں ہوتی اور بعض اوقات کفر تک بہت پہنچ جاتی ہے اگر گئے فرماتے ہیں کہ اگر تم لوگوں کے دل

میں معاصی سے کوئی خرابی کم و بیش پیدا ہو گئی ہو تو اس کو اس ہم سے مانع توبہ نہ سمجھو کہ اب توبہ سے کیا اصلاح ہو گی بلکہ یہ بات جان لو کہ اللہ تعالیٰ کی ایسی

شان ہے کہ وہ زمین کو اسے خشک ہوئے پیچھے زندہ کر دیتا ہے (بس اس طرح توبہ کرنے پر اپنی رحمت سے قلب مرده کو زندہ اور درست کر دیتا ہے پس اس

ہونا چاہیے کیونکہ ہم نے تم سے (اسکے) نظائر بیان کر دیے ہیں تاکہ تم سمجھو (منہ سے مراد جیسا مدارک میں ہوا حیا راض ہے اور شاید صحیح لانا ہو بہمکار و وقوع

کے ہو یا جنسیت میں جمعیت ملحوظ ہو۔ آگے فضیلت اتفاق مذکورہ بالا کی ارشاد ہے یعنی) بلاشبہ صدقہ دینے والے مرد اور صدقہ دینے والی عورتیں اور یہ (صدقہ

دینے والے) اللہ کو خلوص کے ساتھ قرض دے رہے ہیں وہ صدقہ (باعبار ثواب کے) اُنکے لئے بڑا دیا جاوے گا اور (مضاعفہ کے ساتھ) اُنکے لئے اجر پائیدار

(تجوید کیا گیا ہے) (تفسیر اس کی ابھی گزر چکی ہے) اور (آگے فضیلت ایمان مذکورہ بالا کی ارشاد ہے کہ) جو لوگ اللہ پر اور اس کے رسولوں پر (پورا) ایمان رکھتے ہیں

(جس کا مطلوب ہونا اوپر معلوم ہوا ہے کہ اس میں تصدیق اور پابندی طاعات علی وجہ الکمال ہو) ایسے ہی لوگ انچہرے نزدیک صدیق اور شہید ہیں (رس کا

بیان سورہ نسا کے رکوع ہفتم میں چکا ہے) یعنی پیرائیکمال ایمان کامل ہی کی بدولت نصیب ہوتے ہیں اور شہید کا حاصل باذل نفس فی اللہ کو قتل ہونا انتہا

سے قریب ہے (اُنکے لئے جنت میں) انکا اجر (خاص) اور (صراط پر) انکا نور (خاص) ہو گا اور (آگے کفار کا مقابلہ کے لئے ذکر فرماتے ہیں) جو لوگ کافر ہوئے اور ہماری

اہلیوں کو جھٹلایا یہی لوگ دوزخی ہیں (ف) پھر صراط پر کافروں کا حال اس لئے نہیں بیان کیا کہ وہ موافق ظاہر آیت اوغلو ابواب جہنم الخ صراط پر نہ پہنچیں

بلکہ دروازوں سے داخل ہونگے و صرح بہ الشاہ عبدالقادر الدہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ و یویدہ بعض فی الدرہ سنار لعل اوپر آخرت کے ثوابات و عقوبات کا ذکر ہوا

آگے آخرت کا واجب الایہام اور باقی ہونا اور دنیا کا کہ جس کا اشتغال مانع ہوتا ہے ایہام آخرت سے ناقابل التفات فاتی ہونا مذکور ہو دیر علی ہذا العرض قول

تعالیٰ سابقاً الخ

ترجمہ فی الدنیا و ترغیب فی العقبہ

اعلموا انما الحیوة الدنیا لعب ولهو وزینة (اور اللہ ذو الفضل العظیم) تم خوب جان لو کہ

اللغات قولہ نکات و دعا الاستغفار کذا فی المدارک ۱۲

مسائل السلوک

قوله تعالى اعلموا انما

الحیوة الدنیا لعب ولهو

زینة التزهید فی الدنیا

ملا حظ

قوله تعالى اعلموا انما الحیوة

الدنیا لعب ولهو الخ

میں تزیینت الدنیا صریح

مذکور ہے

مَا آصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ط ۚ ذَٰلِكَ

کوئی مصیبت نہ دنیا میں آتی ہو اور نہ خاص تمہاری جانوں میں مگر وہ ایک کتاب میں لکھی ہیں قبل اسکے کہ ہم ان جانوں کو پیدا کریں یہ اللہ کے نزدیک

عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ لَّيْسَ كُنَّا سَوَاعِلَ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُونَ بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝

آسان کام ہے ۝ تاکہ جو چیز تم سے جاتی رہے تم اس پر بے خبر نہ کرو اور تاکہ جو چیز تم کو عطا فرمائی ہو اس پر اتراؤ نہیں اور اللہ تعالیٰ کسی اترائے والے شیئی باز کو پسند نہیں کرتا

إِلَّا الَّذِينَ يَخْتَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝

جو ایسے ہیں کہ خود بھی بخل کرتے ہیں اور دوسرے لوگوں کو بھی بخل کی تعلیم کرتے ہیں اور جو شخص اعراض کرے گا تو اللہ تعالیٰ بے نیاز ہیں خداوند حمید ۝

(آخرت کے مقابلہ میں) دنیوی حیات (مہرگز قابل اشتغال مقصود نہیں کیونکہ) وہ محض لہو و لعب اور (ایک طرفی) ازینت اور باہم ایک دوسرے پر فخر

کرنا (تو) و جمال اور دنیوی ہنر و کمال میں (اور اموال و اولاد میں) ایک دوسرے سے اپنے کو زیادہ بتلانا ہو (یعنی مقاصد دنیا کے یہ ہیں کہ بچپن میں لہو و لعب

غلبہ ہوتا ہے اور جوانی میں ازینت و تفاخر کا لٹیر ہلچل ہے میں مال و دولت آل و اولاد کو گونا گونا گویا سب مقاصد فانی اور خواہ خیال محض ہیں جس کی مثال ایسی ہو (جیسے

جیسے مینہ برستا) ہے کہ اس کی پیداوار (کھیتی) کا شکاروں کو اچھی معلوم ہوتی ہے پھر وہ (کھیتی) خشک جاتی ہے سو اس کو تو زبردستی دیکھتا ہو پھر وہ چوراچور ہوتی

ہے اسی طرح دنیا چند روزہ بہار ہے پھر زوال و انحلال یہ تو دنیا کی حالت ہوتی (اور آخرت کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں) (وہ چیزیں ہیں) ایک تو کفار کے لیے (عذاب

عذاب شدید ہے اور دوسری اہل ایمان کے لیے) خدا کی طرف سے مغفرت اور رضامندی ہو (اور یہ دونوں باقی ہیں پس آخرت تو باقی ہو) اور دنیوی زندگی فانی

محض (فانی ہو جیسے فرض کرو کہ ایک) دھوکہ کا اسباب ہو دومر تفسیر فی آل عمران قرینا میں الاخیر پس جب متاع دنیا فانی اور دولت آخرت باقی ہو چوایا

کی بدولت نصیب ہوتی ہو تو تم کو چاہیے کہ تم اپنے پروردگار کی مغفرت کی طرف دوڑو اور (پس) ایسی جنت کی طرف جس کی وسعت آسمان اور زمین کی وسعت

کی برابر ہو (یعنی اس سو کم کی نفی ہو زیادہ کی نفی نہیں اور) وہ ان لوگوں کے واسطے تیار کی گئی ہو جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں (اور) یہ مغفرت و ضوآن

اللہ کا فضل ہے وہ اپنا فضل جس کو چاہیں عطا کرے اور اللہ بڑی فضل والا ہو (اس میں اشارہ ہو کہ اپنے اعمال پر کوئی مغرور نہ ہو اور اپنے اعمال پر استحقاق

جنت کا مدعی نہ ہو یہ محض فضل ہے جو بیکار مشیت پر ہو مگر ہم نے اپنی رحمت سے ان عملوں کے کریموں کے ساتھ مشیت متعلق کر لی اگر ہم چاہتے تو مشیت نہ کرتے کہ اللہ

متعلق بالصدیقین) لہذا دنیا کی دو حالتیں ہیں مسرت اور مصرت اور یہ دونوں مختلف حیثیتوں سے اشتغال بالآخرت سے مانع ہو جاتی ہیں اور سرور و نعمت کا ذکر

تھا کہ اسکے فنا کو پیش نظر رکھ کر مانع نہ ہونے دیا جاوے اگر ضرورت مصیبت کا ذکر ہو کہ اسکے مقدر ہو نیو پیش نظر رکھ کر مانع نہ ہونے دیا جاوے اور چونکہ سرور کا مانع

ہونا اکثر ہے اسلئے معتد رہو نیکی صفت میں اس کو بھی شریک کر کے اس کی عدم مانیت عن الآخرة کو مکر فرما دیا اور چونکہ نعمت سے فخر و بخل وغیرہ صفات ذمہ پیدا

ہو جاتے ہیں اور وہ احیانا اعراض عن الحق تک مفسی ہو جاتے ہیں اس لیے ان ذمائم پر وعید فرماتے ہیں ۝

ذم جرم بر نعم و دیگر ذمائم مانع عن الاحسنہ

مَا آصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ط ۚ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ لَّيْسَ كُنَّا سَوَاعِلَ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُونَ بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝

ایک کتاب میں (یعنی لوح محفوظ میں) لکھی ہیں قبل اسکے کہ ہم ان جانوں کو پیدا کریں (یعنی تمام مصیبتیں طرچی ہوں یا داخلی وہ سب مقدر ہیں اور) یہ اللہ کے نزدیک

آسان کام ہو کہ قبل وقوع لکھ دیا کیونکہ اس کو علم غیب حاصل ہو اور ہم نے یہ بات بتلا اس واسطے دی ہو تاکہ جو چیز تم سے جاتی رہے (عافیت یا اولاد یا مال) تم

اس پر (انتہا) بے خبر نہ کرو و کہ مانع ہو جاوے اشتغال بالآخرۃ و ابتغاء مرضاة حق سے اور بے طبعی کا مضائقہ نہیں (اور تاکہ جو چیز تم کو عطا فرمائی ہو) اس کی نسبت بھی یہی

سمجھ کر خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت و فضل سے ہماری لیے عطا فرمانا تجویز کر دیا تھا اور اسی نے ہم کو دی ہو (اس پر اتراؤ نہیں) کیونکہ اتراؤ تو وہ جس استحقاق ذاتی ہو

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ

ہم اپنے پیغمبروں کو کھلے کھلے احکام و حکم بھیجا اور ہم نے ان کے ساتھ کتاب کو اور انصاف کرنے کو نازل کیا تاکہ لوگ اعتدال پر قائم رہیں اور ہم نے لوہے کو پیدا کیا جس میں

فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ

شدید بہت ہے اور لوگوں کے اور بھی طرح طرح کے فائدے ہیں اور تاکہ اللہ تعالیٰ جان لے کہ سب دیکھے اس کی اور اس کے رسولوں کی کون مدد کرتا ہے اللہ تعالیٰ قوی اور عزیز ہے

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُّهُتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسَّادُونَ

اور ہم نے نوح اور ابراہیم کو پیغمبر بنا کر بھیجا اور ہم نے ان کی اولاد میں پیغمبر بھی اور کتاب جاری رکھی سو ان لوگوں میں بعض تہدایت یافتہ ہوئے اور بعض احمق اور گمراہ

اور جب دوسری کی مشیت و حکم سے ایک چیز ملی ہو اس پر اترنے کا کیا استحقاق ہو اور آگے اس اترنے پر وعید ہو کہ اللہ تعالیٰ کسی اترنے والے شیخی باز کو پسند نہیں کرتا (اختیار الفضائل داخلہ پر اترنے میں درخشاں کثرت یا خارجہ جلال جاہ وغیرہ پر اترنے میں متحمل ہوتا ہو آگے نخل کی مذمت ہو کہ جو ایسے ہیں کہ رجب دنیا کی وجہ سے) خود بھی (حقوق مرضیہ عند اللہ میں صرف کرنے سے بخل کرتے ہیں) (گو اپنی شہوات و معاصی میں کتنا ہی اسراف کریں) اور (محسب لازمہ کے ساتھ محسبیت متعبد کی بھی مرتکب ہوتے ہیں کہ) دوسری لوگوں کو بھی نخل کی تعلیم کرتے ہیں (الذین انجسے جو کہ ترکیب میں نل ہی مقصود نہیں کہ وعید مجہول افعال کے ساتھ متعلق ہو کیونکہ ظاہر ہے کہ ہر ذمیہ پر وعید ہے بلکہ شاہ اس طرف ہو کہ جب دنیا ایسی چیز ہے جس سے اکثر صفات ذمیہ پیدا ہو جاتے ہیں اختیار اور افتخار بھی اور نخل بھی وغیرہ) اور (یہی حب دنیا گائے مقضیٰ الی الاعراض عن الحق ہو جاتی ہے جسے حق میں وعید ہے کہ جو شخص (دین حق سے) جس کی ایک فرع اتفاق فی سبیل اللہ بھی ہو اعراض کرے گا تو اللہ تعالیٰ کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ وہ سب کی عبادت اور اموال سے بے نیاز ہیں) اور اپنی ذات و صفات میں کامل اور سزاوار حمد ہیں (اسیئے استکمال بالغیر وہاں محال ہے) ربط اور پر اعلیٰ اسے حمید تک نیا کا غیر مہتمم بالشان ہونا اور اس درمیان میں فی الآخرۃ سے آخرت کا مہتمم بالشان ہونا ارشاد ہوا ہے کبھی اس کے اہتمام شان کو اس طرح بیان فرماتے ہیں کہ اصل میں ہم نے اسی آخرت کے درست کر نیچے لیے رسولوں کو بھیجا اور احکام مقرر کیے اور نصرت دین کے لیے بالخصوص حدید پیدا کیا اور تباہان چیزوں میں تمہارے دنیوی منافع بھی رکھ دیے پس دنیا مقصود بالعرض اور آخرت مقصود بالذات ہوئی

مقصودیت اصلاح آخرت بالذات و اصلاح دنیا بالعرض

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ رَأٰی تَوَلٰۤی قَوٰی عَزِیْزٌ ہم نے (اسی اصلاح آخرت کے لیے) اپنے پیغمبروں کو کھلے کھلے احکام دیکھ بھیجا اور ہم نے

انکے ساتھ کتاب کو اور (اس کتاب میں بالخصوص) انصاف کرنے کے حکم کو (جس کا تعلق حقوق العباد سے ہو) نازل کیا تاکہ لوگ (حقوق اللہ و حقوق العباد

میں) اعتدال پر قائم رہیں (اس میں ساری شریعت آگئی کہ بین الافراط والتفریط ہو) اور ہم نے لوہے کو پیدا کیا جس میں شدید بہت ہو (تاکہ اس کے ذریعہ سے عالم

کا انتظام رہے کہ ڈر سے بہت سی بے انتظامیاں بند ہو جاتی ہیں) اور (اس کے علاوہ) لوگوں کے اور بھی طرح طرح کے فائدے ہیں (چنانچہ اکثر آلات میں لوہے کا

خرچ ہو) اور (اسی لیے) لوہا پیدا کیا تاکہ اللہ تعالیٰ (ظاہری طور پر) جان لے کہ بے (اس کے کہ خدا کو) دیکھے اس کی اور اس کے رسولوں کی (یعنی دین کی) کون مدد

کرتا ہے کیونکہ لوہا جہاد میں بھی کام آتا ہے تو یہ بھی اخروی نفع ہوا اور حکم جہاد اللہ تعالیٰ کی احتیاج کی وجہ سے نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ (خود) قوی زبردست ہے

(بلکہ تمہارے ثواب کیلئے ہو) ربط اور پر اسال رسل بعض اصلاح خلق کے اجمالاً مذکور تھا آگے بعض خاص رسل ارسال بغرض اصلاح ائمہ اور ان ائمہ میں بعض کا اصلاح

پذیر ہونا اور بعض کا نہ ہونا اور موجود دین کو قبول اصلاح کا امر ارشاد ہو

احوال بعضے از رسل ائمہ سابقین ایجاب ایمان بر لاهستین

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرٰہِیْمَ رَاٰی تَوَلٰۤی قَوٰی عَزِیْزٌ ۝۵ اَللّٰهُمَّ ذٰلِکَ الْفَضْلِ الْعَظِیْمُ ۝ اور ہم نے (اسی اصلاح آخرت خلق کے لیے) نوح (علیہ السلام)

اللہ تعالیٰ ان کو نازل کیا تاکہ لوگوں کو کھلے کھلے احکام دیکھ بھیجا اور ہم نے انکے ساتھ کتاب کو اور (اس کتاب میں بالخصوص) انصاف کرنے کے حکم کو (جس کا تعلق حقوق العباد سے ہو) نازل کیا تاکہ لوگ (حقوق اللہ و حقوق العباد

ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ

پھر ان کے بعد اور رسولوں کو یکے بعد دیگرے بھیجے رہے اور ان کے بعد عیسیٰ ابن مریم کو بھیجا اور ہم نے ان کو انجیل دی اور جن لوگوں نے ان کا اتباع کیا تھا ہم نے ان کے

اتَّبَعُوا رَافِقَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا

میں شفقت اور رحم پیدا کیا اور انھوں نے رہبانیت کو خود بنا کر لیا ہم نے ان پر اس کو واجب کیا تھا لیکن انھوں نے حق تعالیٰ کی رضا کے واسطے اس کو اختیار کیا تھا

حَقًّا عَائِدَةً فَإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا

رعایت نہ کی سو ان میں سے جو لوگ ایمان لائے ہم نے ان کو ان کا اجر دیا اور زیادہ ان میں نافرمان ہیں اے ایمان رکھنے والو! اللہ سے ڈرو

اللَّهُ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ فَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ

اور اُس کے رسول پر ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ تم کو اپنی رحمت سے دو حصے دیگا اور تم کو ایسا نور عنایت کرے گا کہ تم اس کو لیے ہوئے چلتے پھرتے ہو گے اور تم کو بخشد گوارا کرے

رَحِيمٌ ۝ لِمَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ

غفور رحیم ہے تاکہ اہل کتاب یہ بات معلوم ہو جائے کہ وہ ان لوگوں کو اللہ کے فضل کے کسی جز پر بھی دسترس نہیں اور یہ کہ فضل اللہ کے ہاتھ میں ہے

يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

وہ جس کو چاہے دیدے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

اور ابراہیم (علیہ السلام) کو پیغمبر بنا کر بھیجا اور ہم نے ان کی اولاد میں پیغمبری اور کتاب جاری رکھی یعنی ان کی اولاد میں بھی بعض پیغمبر اور ان میں بعض صاحب

کتاب بنائے (سو جن جن لوگوں کے پاس یہ پیغمبر آئے) ان لوگوں میں بعض تو ہدایت یافتہ ہوئے اور بہت سی ان میں نافرمان تھے (اور یہ مذکور پیغمبر تو صاحب

شریعت مستقلہ تھے کہ ان میں بعض خواہ صاحب کتاب ہوں جیسے موسیٰ علیہ السلام جو حضرت نوح اور ابراہیم دونوں کی اولاد میں تھے علیہم السلام خواہ صاحب

کتاب نہ ہوں جیسے ہود اور صالح علیہما السلام کہ شریعت ان کی مستقل تھی مگر صاحب کتاب بنے ان کا منقول نہیں اور اگر ہوں تب بھی آیت کے خلاف نہیں بہر حال

بہت سے نبی تو صاحب شریعت مستقلہ بھیجے (پھر آئے بعد اور رسولوں کو) جو کہ صاحب شریعت مستقلہ نہ تھے (کیے بعد دیگرے بھیجے رہے) جیسے عیسیٰ علیہ السلام کے بعد

تابع نورا بہت سے پیغمبر آئے) اور آئے بعد (پھر ایک صاحب شریعت مستقلہ کو یعنی عیسیٰ ابن مریم کو بھیجا اور ہم نے ان کو انجیل دی اور ان کی امت میں دو قسم کے

لوگ ہوئے ایک ان کا اتباع کر نیوالے یعنی ان پر ایمان لانیوالے اور دوسرے ان کا انکار کر نیوالے) اور جن لوگوں نے ان کا اتباع کیا تھا (یعنی قسم اول) ہم نے ان کے دلوں میں

شفقت اور رحم (بامہر جو کہ خلاق حمیدہ میں سے ہے) پیدا کر دیا کہ قول تعالیٰ فی الصالحین رحمہم اور شاید جو اس کے کہ ان کی شریعت میں جہاد نہ تھا اس کی

مقابل کی صفت اشتداد علی الکفار ذکر نہیں مافی غرض غالب آپ نے رحم تھا) اور (ہماری طرف سے تو ان لوگوں کو صرف اتباع فی الاحکام کا امر ہوا تھا لیکن ان

اتباعین میں بعض وہ ہوئے کہ انھوں نے رہبانیت کو خود ایجاد کر لیا (حاصل رہبانیت کا ترک اختلاط و ترک نکاح و ترک لذات ہوا اور سب اس ایجاد کا یہ ہوا

تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد جب لوگوں نے احکام کو چھوڑنا شروع کیا تو بعض اہل حق بھی تھے کہ وہ اظہار حق بھی کرتے رہتے تھے یہ بات اہل ہوا گواراں گزری

اور انھوں نے اپنے ملک سے درخواست کی کہ ان لوگوں کو مجبور کیا جاوے کہ ہم مشرب بکھر رہیں جب تک مجبور کیا گیا تو انھوں نے درخواست کی کہ ہم کو اجازت

دی جاوے کہ تم لوگوں سے کوئی تعلق و غرض نہ کریں اور آزادانہ زندگی بسر کریں خواہ گوشہ میں بیٹھ کر یا سفر و سیاحت میں عمر گزار ہو کر چنانچہ اسی پر

چھوڑ دیئے گئے لہذا فی الدر المنثور اس مقام پر ان ہی کا ذکر ہے کہ انھوں نے اس کو ایجاد کر لیا) ہم نے آپ کو اس کو واجب کیا تھا لیکن انھوں نے حق تعالیٰ

ملوک

بانیۃ ابتداء

ما یفہم ہذا

اختاروها

ن اللہ لم

ترددت شریعت

بدعت لغویۃ

علیہا بل

بنیہا علی

لذاتہا فی الخ

ناد تطوعا

ہو فی فیہ

فیۃ فی باب

یہا الی رعایت

وال الدقا

وہ فیہا حل

ظہا عن

ہا ا ہ ہ ہ

سبانیۃ ابتداء

تھا جس رہبانیت

حق کے لیے اختیار

کی مذمت نہیں

رعایت نہ کرنے

اس سے معلوم ہوا

کہ مقادیر ہوا

مندیہ سے اذ

باسباب اعمال

بابت آگئی تو

لے

الطاعات رہبانیت الفطریۃ المنسوبۃ الی رہبان ہوا الخالف فعلان من رہب

کنشیان من غشی (کہنا فی الروح) وہو منصوب بفعل مضمر یفسرہ الظاہ قولہ الامتعاء یعنی

لکن فعلو بالابتداء الخ

الخو قولہ لا یعلم لازائدۃ

کی رضا کے واسطے (کہ اپنے دین کو محفوظ رکھیں) اس کو اختیار کر لیا تھا سو ان راہبوں میں زیادہ وہ ہوئے کہ انہوں نے اُس (رہبانیت) کی پوری رعایت نہ کی۔ نتیجے میں غرض سے اُس کو اختیار کیا تھا اور وہ غرض طلب رضا حق تھی اس کا اہتمام نہیں کیا یعنی احکام کی بجا آوری نہ کی گو صورتہ رہبان ریجو اور بعض بجا آوری احکام میں سرگرم رہے پس ان رہبانوں میں دو قسم کے ہو گئے مراعی اور غیر مراعی اور ان میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصر ہوئے تھے حق رعایت کی شرط یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاویں سورعایت کی اس فرد خاص کے اعتبار سے مراعی وہ ہوئے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور غیر مراعی وہ ہوئے جو آپ پر ایمان نہیں لائے) سو ان میں سے جو لوگ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر) ایمان لائے ہم نے ان کو ان کا اجر (موجود) دیا (مگر ایسے کم تھے) اور زیادہ ان میں تا فرمان ہیں کہ آپ پر ایمان نہیں لایا اور بوجہ لاکثر حکم اکل کے کثیر کی عدم رعایت کو فاعل و مفعول سے تعبیر فرمادیا گیا پس نفی باعتبار اکثر کے ہے اور باعتبار نفی عن اکثر کے بھی مارجو ہا دل ہو رعایت بعض پر ایسے فائزینا ان سے ان دونوں قسموں کی تفصیل صحیح ہو گئی اور رہبانیت بالمعنی المذكور کو بدعت لغویہ تھی مگر بدعت شرعیہ نہ تھی کیونکہ اہل حق کسی شریعت کے اہل بدعت نہیں ہوئے پھر آیت میں اس ابتداء پر ملامت نہ ہونا بلکہ اس کی عدم رعایت پر ملامت فرمانا خود اس کی دلیل ہو اور ایسی رہبانیت سبب ہی اس شریعت محکمہ میں بھی نہیں ہو جیسا کہ پارہ ہفتم آیت یا ایہا الذین آمنوا اتقوا طیبات الخ کی تفسیر میں بعض اکابر کے ترک لذات کی توجہ میں گزر چکا ہو اور جو رہبانیت ممنوع ہے اُس کی تحقیق بھی اسی آیت کی تفسیر میں گزر چکی ہو یعنی ترک حلال باختلاف قربت اور اکثر مطلق رہبانیت کا اطلاق اسی پر کہنا ہے اور اسی اصطلاح پر بعض روایات سے مطلق رہبانیت کی بھی معلوم ہوتی ہو اور بعض روایات سے جو نفی رہبانیت کی خاص اسلام سے معلوم ہوتی ہو سو بایں معنی نہیں کہ پہلی شرائع میں وہ جائز تھی بلکہ بایں معنی کہ غیر ملت اسلام والوں میں وہ زیادہ پائی جاتی تھی خوب سمجھ لیا جاوے پس امت عیسویہ میں اول دو قسم ہوئیں متبع یعنی مومن اور غیر متبع اور متبعین میں دو قسم ہوئیں مترتب اور مترتب میں دو قسم ہوئیں مراعی یعنی مومن بالرسول صلی اللہ علیہ وسلم وغیر مراعی آیت میں متبعین کا اور ان میں سے مترتب کا اور ان میں سے مراعی کا ذکر فرمایا گیا ہو اور دوسرے اقسام کا حکم ان ہی مذکورین کے احکام کی علل سے معلوم ہو سکتا ہو چنانچہ غیر متبعین کا فرما ہونا اور اسی طرح غیر مراعی بالمعنی المذكور کا فرما ہونا خواہ مترتب ہوں یا غیر مترتب اس طرح مراعی کی گودہ مترتب ہوں مومن ہونا معلوم ہو رہبانیت تک تو ان عیسائیوں میں سے آپ پر ایمان لائے والوں اور ایمان نہ لانیوالوں کی خبر دی گئی ہو آگے ایمان لانیکا امر ہے کہ اسی (عیسیٰ علیہ السلام پر) ایمان رکھنے والو تم اللہ سے ڈرو اور اُس ڈر کے مقتضائے عمل کرو یعنی اُس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ تم کو اپنی رحمت سے (ٹو اسکے) دو حصے دیگا (کہ فی القصص اذ لک یزیدون اجر ہم مرتین الخ) اور تم کو ایسا ثواب عطا کرے گا کہ تم اس کو لینے ہوئے چلتے پھرتے ہو گے (یعنی ایسا ایمان دیگا جو ہر وقت رفیق رہے گا یہاں سے صراطِ ناکم اور تم کو بخشنے دیگا (لان الارسلناکم بہدیم ما کان قبلہ) اور اللہ بخیر رحیم ہے (اور یہ دولتیں تم کو اس لیے عطا کرے گا) تاکہ (جو وقت ان عطایا کا ظہور ہو یعنی قیامت کے روز اس وقت) اہل کتاب کو (یعنی جو ایمان نہیں لائے ان کو) یہ بات معلوم ہو جاوے کہ ان لوگوں کو اللہ کے فضل کے کسی جزو پر بھی (حالت موجودہ عدم ایمان میں) دسترس نہیں (اور یہ بھی معلوم ہو جاوے کہ فضل اللہ کے ہاتھ میں ہو وہ جسکو چاہے دیدے (چنانچہ اُس کی شہادت اس فضل کے ساتھ مسلمانوں سے متعلق ہوئی تو ان ہی کو عنایت فرمادیا) اور اللہ بڑے فضل والا ہو (مطلب یہ کہ نکاح اور زعم ٹوٹ جاوے کہ وہ حالت موجودہ میں اپنے کو مورد فضل و محل مغفرت سمجھتے ہیں) اہل کتاب کے لیے ایمان لائے پر دواجر کا وعدہ باعتبار بعض صورتوں کے محل اشکال ہو وہ صورت یہ ہے کہ آپ کی خبر سن کر اُس نے انکار کیا ہو اور پھر ایمان لے آیا ہو اور اشکال یہ ہے کہ انکار کرنے پر وہ کافر ہو گیا اور حالت کفر کے اعمال بوجہ اشتراط ایمان کے قابل ثواب نہیں جو اب یہ ہے کہ سورہ بقرہ کے کورع لیس لو تک عن الشہر الاحرام جملہ دمن یرتد و منکم الخ کی تفسیر میں گزر چکا ہو کہ جب کافر مسلمان ہو جاتا ہو تو اُس کے حسب حسنات سابقہ پر ثواب ملتا ہو پس لیت انکار بالرسول صلی اللہ علیہ وسلم میں وہ شخص اپنے پہلے پیغمبر پر جو ایمان رکھتا تھا اس وقت تو وہ مقبول نہ تھا لیکن اسلام کے بعد وہ مقبول ہو گیا۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ اس میں اہل کتاب کی کیا تخصیص ہو غیر کتابی بھی جب ایمان لاتا ہے تو آپ کے ساتھ پہلے انبیاء پر بھی ایمان لاتا ہو تو اُس کو بھی مضاعف ملیگا۔ جواب یہ ہے کہ اس طرح کے ایمان بالانبیاء میں تو وہ کتابی بھی شریک ہے لیکن اس ایمان لانے سے پہلے دونوں میں جو فرق ہو کہ غیر کتابی تو کسی نبی پر ایمان رکھتا تھا اور کتابی پہلے نبی پر ایمان رکھتا تھا اُس فرق کے اعتبار سے اس کتابی کا مضاعف رہے گا گو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے کسی غیر کتابی کا ایک اجر کتابی کے دوسرے اجر سے

سورة الحجۃ مكية ١٠٠ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِنَّهَا عَشْرُونَ آيَةً

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِي جَاءَكَ فِي زَوْجِكَ وَتَشْتَكِي إِلَى اللّٰهِ وَاللّٰهُ يَسْمَعُ تَحَاوَرَكُمَا فِي اللّٰهِ

بے شک اللہ تعالیٰ نے اس عورت کی بات سن لی جو اپنے شوہر کے معاملہ میں جھگڑتی تھی اور اللہ تعالیٰ سے شکایت کرتی تھی اور اللہ تعالیٰ تم دونوں کی گفتگو سن رہا تھا اللہ تعالیٰ سب

سَمِيعٌ بَصِيرٌ الَّذِي يُظْهِرُ مَن مِّنْكُمْ مَّا هُمْ فِيْهِ اَعْمٰی اِنَّ اَعْمٰیہُمْ اِلَّا اِلٰیَّ وَلَکُمْ عَذَابٌ

کچھ سننے والا سچ دیکھنے والا ہے تم میں جو لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں وہ ان کی امیں نہیں ہیں ان کی امیں تو بس وہی ہیں جنہوں نے ان کو جنم دیا ہے

وَالَّذِيْنَ لَیْقُوْنَ مِنْکُمْ مِّنَ الْقَوْلِ زَوْرًا وَاُولَٰئِكَ لَعَنُوْهُ عَفْوَہُمْ وَالَّذِيْنَ

اور وہ لوگ جو اپنے ایک سے محفل اور جھوٹ بات کہتے ہیں اور یقیناً اللہ تعالیٰ لعن کر دینے والے عفو کرنے والے ہیں اور جو لوگ

کیفیت زیادہ فرمائے اور اس آیت میں جو اہل کتاب کو یا ایہا الذین آمنوا سے تعبیر فرمایا ہو باوجودیکہ عادیۃ قرآنیہ اس لفظ سے صرف مسلمانوں کو خطاب کیا گیا

ہو اس میں تحتہ غالباً یہ ہو کہ چونکہ یہ ایمان ان کا بعد ایمان بالرسول کے ایمان مقبول ہو جاوے گا اسلئے اس کو ایمان معتد بہ سے تعبیر فرمایا اور لایعالم ال

الکتاب میں چونکہ یہ لوگ ایمان نہ لائے اسلئے اہل کتاب سے تعبیر کرنے میں سطر اشارہ کر دیا کہ یہ صرف اہل کتاب ہیں انکا ایمان معتد بہ نہیں اللہ اعلم

اھم لہ کہ تاریخ ارجحی الاولیٰ ۳۲۵ھ کو تفسیر سورہ حدید کی ختم ہوئی اب آگے انشاء اللہ تعالیٰ سورہ مجادلہ کی تفسیر آتی ہو۔

سورة الحجۃ مكية ١٠٠ وَعَنْ عَطَاءِ الْعَشْرِ الْاَوَّلِ مَكَانِيْ وَيَا قِيْہَا مَكِيْ وَقَدْ اِنْعَاسَ ذٰلِكَ عَلَی الْبَيْضَاوِيْ وَكَذٰلِكَ اِنِ الرُّوحُ

وہی ثلثاۃ عشر آیت کذا فی الجلالین ربط سورت سابقہ کا خاتمہ مضمون رسالت پر اور اس سورت کا مفتوح احاطہ سمیع حق پر کہ مسائل حق پر

سے ہے مثل ہو اور دونوں کا تناسب ظاہر ہے و نیز خاتمہ مذکورہ میں اہل ایمان پر فضل اخروی کا بیان تھا اور اس کے فاتحہ میں اہل ایمان پر فضل نبوی کا بیان

ہے کہ مسئلہ ظہار میں شدت سابقہ کو رفع فرما دیا پس تو فضل دونوں میں مشترک ہو اور سبب نزول آیات ابتدائیہ کا یہ ہے کہ اوس بن الصامت نے

عہد میں ایک بار اپنی بی بی کو کہہ دیا کہ انت علی کظہری یعنی تو میری حق میں سیسی ہو جیسے میری ماں کی پشت کہ مجھ پر حرام ہے اور بخت نبویہ کے قبل اس لفظ

سے تحریر ہادی طلاق سے بڑھ کر بھی جاتی تھی خود تحقیق حکم کے لیے حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں منہ ہوئیں آپ نے اس بنا پر کہ ابھی تک اس قول مشہور کے خلا

و گیا نازل نہیں ہوئی اس قول مشہور کو قابل عمل خیال کر کے فرما دیا کہ اراک الاقدار مت علیہ یعنی میری رائے میں حق حرام ہو گئی وہ یہ سن کر وادیا کرنے لگیں کہ

پھر میرا اور میرے بچوں کیسے گزرو گا اور ایک روایت میں ہے کہ غولہ نے کہا کہ اذکر طلاقا یعنی میرے شوہر نے صیغہ طلاق تو کہا انہیں پھر طلاق کیسے ہو گئی اور

ایک روایت میں ہے کہ غولہ نے کہا اللہم فی اشکو الیک اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا ما امرت فی شاک لشیء حتی آلا ان یعنی ابھی تک اس بارہ میں مجھ پر کوئی

حکم نازل نہیں ہوا اس پر آیتیں نازل ہوئیں کذا فی الدر المنثور پس ان آیات میں ظہار کا حکم مذکور ہے اور اس کے بعد مطلقاً احکام آج کیہ واجب تصدیق و العمل

ہونا اور تصدیق پر بالخصوص وعید شدید کا مرتبہ نا ارشاد فرماتے ہیں

تحقیق حکم ظہار و وعید کفار بعد از آیات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ٥ قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِيْ جَاءَكَ لَیْ قَوْلُہٗ) وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ شَہِیْدٌ ٥

بے شک اللہ تعالیٰ نے اس عورت کی بات سن لی جو اپنے شوہر کے معاملہ میں جھگڑتی تھی (مثلاً کہتی تھی کہ اذکر طلاقا یعنی اس نے طلاق کا صیغہ تو ذکر کیا

نہیں پھر حرم مت کیسے ہو گئی) اور اپنے رخ و غم کی اللہ تعالیٰ سے شکایت کرتی تھی (مثلاً یہ کہانتھا اللہم فی اشکو الیک) اور اللہ تعالیٰ تم دونوں کی گفتگو سن رہا تھا

السَّامِعُ قَوْلَہٗ مِّنْ نَّسَاءِہُمْ عَدٰی الظَّہَارِ مِّنْ تَفْہِیْمَہٗ مَعْنٰی التَّعْہِیْدِ کَذَا فِی الرُّوحِ قَوْلُہٗ لَیْقُوْنَ الْمَقْصُوْدُ التَّکْیِیْدُ لَکُوْنُ زَوْرًا لِّلْقَوْلِ فَاَنْتَ مَشَاہِدٌ قَوْلُہٗ وَزَوْرًا عَطَفَ لِّلْاِیْدِ قَوْلُہٗ عَفْوُ

غفور زید اللہ السید ۱۲

يُظْهِرُونَ مِنْ تَسَاخُرِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ ذَلِكُمْ تَوْعُظُونَ

اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں تو ان کے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں اس کے بعد توعظوں

بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَسَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ

یکجا بنی ہو اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہو تو اس کے ذمہ پانچ روزہ کے روزے ہیں قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں

فَسَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتَوْعُظُوهُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنَّ لَكَ حُدُودُ اللَّهِ وَ

پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکیں تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے یہ حکم اس لیے ہے تاکہ اللہ اور رسول پر ایمان آوے اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور

لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَيْتُوكُمَا كَيْتُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

کافروں کے لیے سخت دردناک عذاب ہوگا جو لوگ اللہ اور رسول کی مخالفت کرتے ہیں وہ ایسے ذلیل ہو گئے جیسے ان سے پہلے لوگ ذلیل ہوئے

وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا

اور ہم نے کھلے کھلے احکام نازل کئے ہیں اور کافروں کو ذلت کا عذاب ہوگا جس روز ان سب کو اللہ تعالیٰ دوبارہ زندہ کرے گا پھر ان کے سب کیا ہوا ان کو بتا دے گا

أَخْصَصَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ

اللہ تعالیٰ نے وہ محفوظ کر رکھا جو ادھر یہ لوگ اس کو قبول کر رہے ہیں اور اللہ ہر چیز پر مطلع ہے

(اور) اللہ تعالیٰ (تو) سب کچھ سنے والا سب کچھ دیکھنے والا ہے (تو اس کی بات کو کیسے نہ سنتا اور مقصود جملہ قدس سر اللہ سے اثبات سمع نہیں بلکہ مقصود تفریح کرنا ہے

و قبول تضرع ہے اور مقصود جملہ سمع نہاد کا ہے تعلیل جو حکم سابق تفریح کرنا ہے کی آگے بیان ہو چکا ہے ظہار کا جس میں تحقیق جو قبول تضرع مشککیہ کی معنی) تم میں جو

لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں (مثلاً یوں کہہ دیتے ہیں انت علی نظر می) وہ (بیبیاں) ان کی مائیں نہیں ہیں ان کی مائیں تو بس ہی ہیں جنہوں نے

ان کو جنا ہے (اور ان عورتوں کو انکو نہ جتنا ظاہر ہو پس یہ ان کی مائیں نہ ہوں تاکہ حرمت مؤبدہ مثل ماں کے ثابت ہو جاوے اور کوئی دوسرا سبب بھی اسباب

حرمت مؤبدہ سے کسی دلیل سے متحقق نہیں مثل تحریم نسبت یا ضلع یا مصاہرۃ وغیرہ کے پس حرمت مؤبدہ منغی ہوئی) اور وہ لوگ (جو کہ بیبیوں کو ماں کہتے

ہیں) بلاشبہ ایک معقول اور محبوس بات کہتے ہیں (اس لیے گناہ ضرور ہوگا) اور (اگر اس گناہ کا تدارک کر دیا جائے تو وہ گناہ معاف بھی ہو جاوے گا کیونکہ

یقیناً اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے بخشنے والے ہیں اور آگے اس تدارک کا بعض صورتوں کے اعتبار سے بیان ہو کہ جو لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں پھر

اپنی کہی ہوئی بات (کے منقضاء) کی (کہ تحریم زوجہ پر) تلافی کرنا چاہتے ہیں (یعنی بیبیوں سے منع ہونا چاہتے ہیں) تو ان کے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے اور قبل

اس کے کہ دونوں (میاں بی بی) باہم اختلاط کریں (صحبت سے یا دوائی صحبت) اس (کفارہ کے حکم کرنے) سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے (یعنی کفارہ سے علاوہ

تکفیر سنایا کے یہ بھی نفع ہے کہ وہ متہاری لیے آئندہ کو زاجر بن جاوے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہو کہ کفارہ کے متعلق پوری بجا آوری احکام

کی کرتے ہو یا نہیں پس کفارہ میں دو حکمتیں ہو گئیں ایک تکفیر سیئہ جس کی طرف اشارہ ہے لغو غفور میں دوسری زجر جس کی توعظوں میں آئی دوسری حکمت بھی مطلق

کفارہ میں ہے لیکن تحریر رقبہ چونکہ انواع کفارہ میں ذکر مقدم ہے اس لیے اس کو اس کے ساتھ ذکر کر دیا گیا (پھر جس کو غلام لونڈی) میسر ہو تو اس کے ذمہ پہلے پے (یعنی

لگاتار) دو چھینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ دونوں (میاں بی بی) باہم اختلاط کریں پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکیں تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے اگر گے

اس حکم کا مثل دیگر احکام کے واجب التصدیق ہونا اس لیے بیان فرماتے ہیں کہ اس حکم میں نقص جو حکم جاہلیت رسم قدیم کا اس لیے اہتمام مناسب ہوا

اللغات یعودون المراد التدارک لان التدارک من اسباب الاعداد والی الشی ومنه اشل عاذیث علی ما افندی ان تدارک بالاصلاح فالنصف یقولون ذلک لقول الکفر ثم یتدارکونہ

بتقننه ہوا لغزم علی الوطی ۱۲ البلاء فی قولہ فمن لم یجد اختار الوجدان فی الرقبۃ والاستطاعۃ فی الصیام لان الاول وظیفۃ مالیۃ والثانی بدنیۃ والوجدان الاستیصال والاستطاعۃ

النسب بالبدن ۱۲

مسائل سلوک
سورۃ المجادلہ
قولہ تعالیٰ ذلکم رای
بالکفارۃ یخبر بالرقبۃ
توعظون فی الرقبۃ علیکم
المنکر فان الغوامد
مزا جری نفاطی الہ
اہ ویستعمل امثال الہ
العقوبۃ اهل التریب
مع المشائخ کثیرا واعلم
امثال هذه الاعمال
وان کانت لا تفتن
ثواب لکن المقصود
منہا الریوع والزجرۃ
مباشرۃ ما یوجب کما
الرحم قلنت حقیقتہ
قصدا الثواب بالذات
لا بالعرض فان قصدا
فیہ ثواب الیغ
ترجمہ
قولہ تعالیٰ ذلکم توعظون
کفارہ مالیکہ کو موجب عطا
فرماندہ ہے اس کی کفر
مالیکہ کو دفع نفس پر خاص
مشائخ بھی اس تدبیر کا است
کرتے ہیں کہ مرد اپنے نفس
کرسے یہ نہیں کہ پراس

(پس ارشاد ہو کہ) یہ حکم ایسے (بیان کیا گیا) ہے تاکہ (تحصیل مصلح متعلقہ بالعمل کے علاوہ) اللہ اور رسول پر ایمان (بھی) لے آؤ یعنی ان احکام میں ان کی تصدیق بھی کرو کہ مصلح متعلقہ بالایمان بھی حاصل ہوں اور (آگے مزید تاکید کے لیے ارشاد ہو کہ) یہ اللہ کی حدیں (باندھی ہوئی) ہیں (یعنی خداوند ضابطہ ہیں) اور کافروں کے لیے (جو کہ ان احکام کی تصدیق نہیں کرتے بالخصوص) سخت دردناک عذاب ہوگا (اور مطلق عذاب محل بالعمل کو بھی ہو سکتا ہو اور کچھ اسی حکم کی تخصیص نہیں بلکہ) جو لوگ اللہ اور رسول کی مخالفت کرتے ہیں (خواہ کسی حکم میں کریں جیسے کفار مکہ) وہ (دنیا میں بھی) ایسے ذلیل ہونگے جیسے اسے پہلے لوگ ذلیل ہوئے (چنانچہ خودات میں اسکی وقوع ہوا) اور (سزا کیسے نہ ہو کیونکہ) ہم نے کھلے کھلے احکام جن کی صحت اعجاز آیات سے ثابت ہے نازل کیے ہیں (تو ان کا انکار لا محالہ موجب سزا ہوگا اور یہ سزا تو دنیا میں ہوگی لہذا کافروں کو (آخرت میں بھی) ذلت کا عذاب ہوگا (اور آگے اس عذاب کا وقت بتلاتے ہیں کہ یہ اس روز ہوگا) جس روز ان سب کو اللہ تعالیٰ دوبارہ زندہ کرے گا پھر انکا سب کیا ہوا انکو تبتلا دیگا (کیونکہ) اللہ تعالیٰ نے وہ محفوظ کر رکھا ہے اور یہ لوگ اس کو قبول گئے ہیں (خواہ حقیقت یا باعتبار فیکری و بے التفاتی کے) اور اللہ ہر چیز پر مطلع ہے (خواہ اُنکے اعمال ہوں یا اور کچھ) مسائل مسئلہ - ظہار کے معنی میں اپنی بی بی کو کسی ایسی عورت کے جو اس شخص پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو (جیسے ماں بہن بیٹی وغیرہ) کسی ایسے عضو سے تشبیہ و نیاس کی بنا ضرورت نظر کرنا حرام ہے جیسے ظہار و بطن اور فخذ وغیرہ اور ظہار کہنا اس کو باعتبار اس کے ہو کہ اکثر عادت تھی اس طرح کہنے کی انت علی کظہر امی اور شاید اس کہنے کی زیادہ عادت اس لیے ہو گئی کہ اکثر صحبت کے وقت عورت کمر لپیٹی ہوتی ہے پس حاصل اس تشبیہ کا یہ ہوا کہ جیسے حرمہ کو کمر پر لٹا نا بغرض ہم بستری کے حرام ہی اس طرح تھو کو بھی حرام سمجھنا ہوں و قالوا اقوالا غیر ذلک مسئلہ منکم میں خطاب اہل ایمان بالغین کو ہوا حرار ہوں یا غیر حرار پس اگر ظہار مغتہر نہیں اور اس طرح نابالغ کا بھی مسئلہ - نسائیم سے مراد منکوحہ بیبیاں ہیں پس اپنی منکوحہ سے ظہار معتبر نہیں مسئلہ ظہار کرنے سے گنہگار ہوگا بلکہ بعض نے اس کو گناہ کبیرہ کہا ہے بقولہ تعالیٰ منکر امن القول و زورا مسئلہ - بدوں کفارہ ادا کیے ہوئے صحبت اور دعویٰ صحبت حرام ہے بقولہ تعالیٰ انکم لیعدون لما قالوا فخریر رفیقہ الخ و لقولہ علیہ السلام للظاہر فلا تقر بہا حتی تفعل ما امرک اللہ واداء ابو داؤد و النسائی و الترمذی و ابن ماجہ مسئلہ اگر صحبت یا دعویٰ صحبت کا کسی وجہ سے ارادہ نہ ہو اس بی بی کو طلاق دیدی یا وہ مرگئی تو اس گناہ کی معافی کے لیے صرف توبہ کافی ہے لا اشتراط وجوب الکفارة بالعود مسئلہ اگر بدوں ارادہ و طہی کفارہ ادا کر دیا تو صحبت حلال ہو جاوے گی کیونکہ سبب نفس وجوب کفارہ کا ظہار ہی اور عزم علی الوطی ہو حاصل ہو عود لما قالوا کا وہ سبب وجوب ادا کفارہ کا ہے پس سبب نفس وجوب کے پاؤ جانے کے بعد کفارہ ادا ہو جاوے گا البتہ واجب بدوں عود نہ ہوگا بلکہ صرف توبہ بھی کافی ہو جاوے گی جیسا اس سے اوپر کے مسئلہ میں لکھا گیا پس قرآن میں تنقیذ بالعود کے معنی یہ ہیں کہ بدوں کفارہ کے صحبت جائز نہیں نہ یہ کہ بدوں عزم صحبت کے کفارہ جائز نہیں اور حق کے والذین یظاہرون من نسائیم کے شروع ترجمہ میں جو کہا ہے کہ بعض صورتوں کے اعتبار سے وہ اس طرف اشارہ ہو کر عود کے وقت توبہ تدارک ہو اور بدوں عود کے توبہ تدارک ہے مسئلہ اگر درمیان تحریر رقبہ یا صیام کے صحبت کر لی تو اسے کفارہ ادا کرنا ہوگا بقولہ تعالیٰ من قبل ان یتناسا اور اگر اطعام کے درمیان صحبت کر لی تو صرف گناہ ہوگا تجدید کفارہ نہ ہوگی لعدم تنقیذ الاطعام بكونه قبل ان یتناسا اور اعتناق کے درمیان صحبت واقع ہونے کے معنی یہ ہیں کہ نصف کو اول آزاد کیا پھر صحبت کر لی پھر نصف باقی کو بعد میں آزاد کر دیا یہ سب مسائل درمختار اور ہدایہ اور کفایہ اور روح المعانی سے نقل کیے گئے ہیں اور کچھ ضروری کل اعتناق اور صیام اور اطعام کے متعلق سورہ نسا کفارہ قتل میں اور سورہ مائدہ کفارہ یمین میں گزرے ہیں اور ماہن اہل اہم کے مضمون کی کچھ تشریح سورہ احزاب جملہ ماجمل از واجم الخ کی تفسیر میں گذری ہے یہ ربط - اور اہل الذین یجادون الخ میں مع اس کے سیاق و سباق کے اللہ و رسول کے خلاف کرنے والوں کے لیے وعید ہے اور یہ خلاف کرنے والے دو قسم کے ہیں مجاہد و منافق اور بقرہ عہد ان کا سر کے مجاہدین کا بیان تھا آگے منافقین اور مجاہدین میں سے بالخصوص یہود کے کہ منافقین بھی ان ہی میں سے تھے شنائع مذکور ہیں اول الم تر سے ختم رکوع تک شنائع متعلقہ بالمجلس جن میں زیادہ مضمون شاجی کا ہے اور تھوڑا مضمون دوسرے باب کا اور پھر دوسرے الم تر سے ختم سورت تک اُنکے دوسرے شنائع کا ہے ۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ جُنُودٍ ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا عَمِلُوا

کیا آپ نے اس پر نظر نہیں فرمائی کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے کوئی سرگوشی تین آدمیوں کی ایسی نہیں ہوتی جس میں چوتھا نہ ہو اور نہ پانچ کی چوتھی

إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آخِرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ آيَاتُ مَا كَانُوا عَمِلُوا ثُمَّ يَبْلُغُهُمْ بِمَا عَمِلُوا

ہے جس میں چھٹا نہ ہو اور نہ اس سے کم اور نہ اس سے زیادہ مگر وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے وہ لوگ کہیں بھی ہوں پھر ان کو قیاس کے روزائے کیے ہوئے کام

يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ الْجُؤَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ

بتلا دے گا بے شک اللہ تعالیٰ کو ہر بات کی پوری خبر ہے کیا آپ نے ان لوگوں پر نظر نہیں فرمائی جن کو سرگوشی سے منع کر دیا گیا تھا پھر وہ واپس کام کرتے ہیں جس سے انکو

وَيَنْتَحِبُونَ بِأَلْوَمٍ وَالْعُدَّةِ إِنَّ مَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحْيِكَ بِاللَّهِ

اور گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں کرتے ہیں اور وہ لوگ جب آپ کے پاس آتے ہیں آپ کو ایسے لفظ سے سلام کہتے ہیں جس کا

وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُ اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيُفْسِرُ الْمَصِيرَ

آپ کو سلام نہیں فرمایا اور اپنے جی میں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہم کو ہمارے اس کہنے پر سزا کیوں نہیں دیتا گئے لیے ہم کافی جو اس میں یہ لوگ داخل ہونگے سو وہ برا ٹھکانا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَسْجُودُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدَّةِ إِنَّ مَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَنَاجُوا بِاللَّهِ

اے ایمان والو جب تم سرگوشی کرو تو گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں مت کرو اور نفع رسائی اور پرہیزگاری کی بات

وَالْتَقَوُا وَاللَّهُ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ إِنَّمَا الْجُؤَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا

کی سرگوشیاں کرو اور اللہ سے ڈرو جبکہ پاس تم سب جمع کیے جاؤ گے ایسی سرگوشی محض شیطان کی طرف ہے تاکہ مسلمانوں کو بچھ میں ڈالے اور وہ

احکام تناجی و دیگر بعض حکام متعلقہ مجالس متضمنہ ذم و وعید ہر دو منافقین

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ جُنُودٍ ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا عَمِلُوا

یہود اور مسلمانوں میں صلح تھی لیکن یہود جب کسی مسلمان کو دیکھتے تو اس کے خیالات پریشان کر بیٹھے لے آپس میں سرگوشی کر لے لگتے وہ مسلمان سمجھتا کہ میری سرگوشی

رسائی کے لیے یہ سرگوشی ہو رہی تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کو اس سے منع فرمایا مگر وہ باز نہیں آئے اس پر آیت الم ترالی الذین نهوا عن النجوى انما نازل

ہوئی ووم اس طرح منافقین بھی باہم سرگوشی کیا کرتے اس پر آیت اذا تناجيتم فلا تسجدوا بالاثم والعداة انما النجوى النجوى انما نازل ہوئی سوم۔ یہود آپ کے حضور

میں آتے تو براہ شرارت بجائے السلام علیکم السلام علیکم کہتے جو سب سے موت کے ہر چہارم منافقین بھی اسی طرح کہتے ان دونوں واقعہ پیر جملہ اذا جاؤک جو کہ

الطاعات النجوى ان خصص النجوى بالكان اكثر من اثنين كما قال ابن سرائة قسمية باهين

الاشئين نجوى كما يقتضيه لفظ بقوله ولا ادنى من اثنين والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى

الاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى

الاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى

الاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى

الاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى والاشئين نجوى

مسائل السلوك
قوله تعالى وتناجوا بالبر
والتقوى دل على جواز
التناجى في الخلق اذا
كان فيه مصلحة ومنها
مصلحة الصوفية في
التناجى في التعليم وهذا
المصالح كثيرة
قوله تعالى وتناجوا بالبر
والتقوى دليل على جواز
التناجى في الخلق اذا
كان فيه مصلحة ومنها
مصلحة الصوفية في
التناجى في التعليم
بسی اس میں اصل ہے

لَيْسَ بَصَائِرُ شَيْءٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقِيلُوا

بروں خدا کے ارادہ کے آنکھ پر نہیں بہو چکا سکتا اور مسلمانوں کو اللہ ہی پر توکل کرنا چاہیے اسی ایمان والو جب تم سے کہا جاوے کہ مجلس میں جگہ کھولو

تَفْسَحُوا لِي الْمَجَالِسِ فَاقْسَحُوا يٰٓفَسَحِ اللَّهُ لَكُمْ ۝ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا ۝ اَيَّرَفَعَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

تو تم جگہ کھولو یا کرو اللہ تعالیٰ تم کو کھلی جگہ دیگا اور جب یہ کہا جاوے کہ اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے ہوا کرو اللہ تعالیٰ تم میں ایمان والوں کے

مِنْكُمْ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّكُمْ دَرَجَاتٌ ۝ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الرَّسُولُ

اور ان لوگوں کے جب جو علم عطا ہوا ہے وہ سچ بلکہ درجہ دیا اور اللہ تعالیٰ کو سب اعمال کی پوری خبر ہے اسی ایمان والو جب تم رسول سے سرگوشی کیا کرو

فَقَدْ مَوَّابِينَ بِكُنْ يَدَايَ فَجَوَّابُكُمْ صَدَقَ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطِيعُوا فَإِنَّمَا كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا

یہ تمہارے لیے بہتر ہو اور پاک ہو چکا اچھا ذریعہ ہے کہ اگر تم کو معیت دے نہ ہو تو اللہ غفور رحیم ہے تو اپنی اس سرگوشی سے پہلے کچھ غیرات دیکھ کر

أَسْفَقْتُمْ ۚ إِن تَقْلِبْ مُوَّابِينَ بِكُنْ يَدَايَ فَجَوَّابُكُمْ صَدَقَ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطِيعُوا ۚ تَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ۚ فَاقِيمُوا الصَّلَاةَ

کیا تم اپنی سرگوشی کے قبل غیرات دیکھ سے ڈر گئے سو جب تم نہ کر سکتے اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے حال پر عنایت فرمائی تو تم نماز کے پورا

وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۝ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ اور رسول کا کہنا مانا کرو اور اللہ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے

نازل ہوا اور ابن کثیر نے امام احمد کی روایت سے یہی نقل کیا ہے کہ یہود اس طرح سلام کر کے خفیہ کہتے لولا یعذبنا اللہ بما نقول پنجم۔ ایک بار آپ صنف مسجد میں تشریف رکھتے تھے اور مجلس میں مجمع زیادہ تھا کچھ اہل بدر آئے تو آنکھیں جھک نہ لی اور نہ اہل مجلس مل ملکر بیٹھ گئے کہ جگہ کھلی جاتی آپ نے جب دیکھا تو بعضوں کو مجلس سے اٹھنے کے لیے فرمایا منافقین نے طعن کیا کہ یہ کیسی انصاف کی بات ہے اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے جو اپنے بھائی کے لیے جگہ کھول دے سو لوگوں نے جگہ کھولی اسپر ایت یا ایہا الذین آمنوا اذ قیل لکم تفسحوا الخ نازل ہوئی رواہ ابن کثیر عن ابی حاتم۔ مجموعہ اجزاء روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اول آپ نے جگہ کھولنے کے لیے فرمایا ہوگا سو بعضوں نے تو جگہ کھولی جو کافی نہ ہوئی ہوگی اور بعضوں نے جگہ نہیں کھولی آپ نے تاویبا یا بقاعدہ تنازع فی اخذ العلم کے جیسا مدارس کے طلبہ میں ہوتا ہے جو آنکھ اٹھ جانے کے لیے فرمایا ہوگا منافقین کو ناگوار ہوا واقعہ ششم بعض غلبہ حضور میں صبر ہو کر بڑی دیر تک آپ سے سرگوشی کیا کرتے اور فقرار کو استفاہ کا وقت کم ملتا آپ کو ان لوگوں کا طول جلوس و طول تنہا جی ناگوار گذرتا اسپر ایت اذا ناجیتم الرسول الخ نازل ہوئی فتح البیان میں زید بن اسلم سے بلا سند نقل کیا ہے کہ یہود منافقین با ضرورت آپ سے سرگوشیاں کرتے مسلمانوں کو اس خیال سے کہ شاید کسی حضرت رسالت کی سرگوشی ہو ناگوار گذرتا اسپر انکو اس سے منع کیا گیا جہاں کہ ایت ہوا عن النجاشی میں ہو مگر وہ جب باز نہ آئے تو یہ حکم نازل ہوا اذا ناجیتم الرسول الخ اس سوا اہل باطل بوجہ حب مال و عدم حب دین کے اس سے رک گئے فقیر کہتا ہے کہ یا تو وہ اغنیاء بھی منافقین ہونگے جیسا ان کے طول جلوس کی ناگواری سے بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے اور یا مسلمان بھی خلوص دین کے ساتھ ایسا کرتے ہوں اور یہود و منافقین میں جو متین و اذیتر غرض کر لیا ایسا کرتے ہوں واقعہ ہفتم۔ جب یہ حکم تقدیم صدقہ کا ہوا تو بہت سے آدمی ضروری بات کرنے سے بھی رک گئے اسپر ایت ۱۱ شفقتم الخ نازل ہوئی فقیر کہتا ہے کہ ہر چند کہ تقدیم صدقہ کے حکم کے ساتھ فان لم تحبوا میں ناداروں کو رخصت تھی لیکن بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ نہ تو بالکل نادار ہوتے ہیں اور نہ پورے با وسعت صاحب ثروت ہوتے ہیں گو صاحب نصاب

العلیٰ الخ قولہ فی المجالس فی قرارة فی المجلس علی ارادة المجلس لقراءة التمجید اول ارادة البید والمراد بہ مجلس علی اللہ علیہ وسلم الجمع لتعددہ باعتبار من مجلس معہ علی اللہ علیہ وسلم فان کل احدہم مجلسا علی ارادة تعین المجلس قولہ صدقہ قترجی بالمفرد ولا بالجمع ثانی لان الاول مقام الامر بہا فاسبب التبعیر بما یوں علی انفس ال۱۱ فی مقام الاشفاق فاسبب التبعیر بما ییشق

ہوں غالباً ایسوں کو بھی پیش آئی ہوگی کہ کم وسعتی کی وجہ سے تو بیچ کر ناشاق ہوا اور اپنی ناداری میں بھی شبہ ہوا ایسے نہ صدقہ دیکھ نہ اپنے کو محض رست
سمجھا اور تنہا ہی کوئی عبادت نہ کھتی کہ اس کی ترک موجب ملامت ہو سکے روایات کلبانی الدر المنثور الا ما صرح فیہ بالمتقول عنہ ان اسباب نزول سے فہم تفسیر میں
اعانت و سہولت ہوگی اب تفسیر لکھی جاتی ہو ارشاد ہے کہ کیا آپ نے اس پر نظر نہیں فرمائی (مطلب اوروں کو متانا ہو جو تنہا ہی منہی عنہ سے باز نہ آتے
تھے) کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے (اور اسی میں اُن کی تنہا یعنی سرگوشی بھی داخل ہے پس) کوئی سرگوشی
تین آدمیوں کی ایسی نہیں ہوتی جس میں چوتھا وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) نہ ہوا در نہ پانچ کی (سرگوشی) ہوتی ہو جس میں چھٹا وہ نہ ہوا در نہ اس (حد) سے
کم (میں) ہوتی ہے جیسے دو یا چار آدمیوں میں (اور نہ اس سے زیادہ (میں) ہوتی ہے جیسے چھ سات آدمیوں میں) مگر وہ (ہر حالت میں) اُن لوگوں کے
ساتھ ہوتا ہے (خواہ) وہ لوگ کہیں بھی ہوں پھر ان (سب) کو قیامت کے روز اُنکے کئے ہوئے کام بتلا دیا جائے شک اللہ تعالیٰ کو ہر بات کی پوری خبر ہے
(اس آیت کا مضمون بعنوان کلی اگلے مضامین جزئیہ کی تہدید ہے یعنی یہ بالباطل سرگوشی کرنا والے خدا سے ڈرتے نہیں کہ خدا کو سب خبر ہے اور ان کو سزا
دے گا آگے وہ جزئی مضامین ہیں یعنی) کیا آپ نے اُن لوگوں پر نظر نہیں فرمائی جنکو سرگوشی سے منع کر دیا گیا تھا (مگر پھر بھی) وہ وہی کام کرتے ہیں۔
جس سے اُنکو منع کر دیا گیا تھا اور گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں کرتے ہیں (یعنی ایسی سرگوشی کرتے ہیں جس میں بوجہ منہی عنہ
ہونے کے گناہ لازمی بھی ہے اور بوجہ تحریمِ مسلمین کے عدوان یعنی ضرر متعدی بھی ہے اور بوجہ اس کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم منع فرما چکے تھے معصیتِ رسول
بھی ہے جیسا واقعہ اول و دوم میں بیان ہوا) اور وہ لوگ (ایسے ہیں کہ) جب آپ کے پاس آتے ہیں تو آپ کا ایسے لفظ سے سلام کرتے ہیں جس سے اللہ نے
آپ کو سلام نہیں فرمایا (یعنی اللہ تعالیٰ کے الفاظ تو یہ ہیں سلام علی المرسلین سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ صلوا علیہ وسلموا تسلیما اور وہ کہتے ہیں السلام علیک)
اور اپنے جی میں (یا اپنے آپس میں) کہتے ہیں کہ (اگر یہ سغیر ہیں تو) اللہ تعالیٰ ہم کو ہمارے اس کہنے پر جس میں سراسر آپ کے ساتھ بے ادبی (ہو) سزا (فرما) کیوں
نہیں دیتا جیسا واقعہ سوم و چہارم میں گذرا آگے اُنکے اس فعل کی وعید اور اس قول کا جواب ہے کہ عذاب عاجل بعض حکمتوں کے سبب نہ آنے سے مطلقاً عدم
تعذیب لازم نہیں آتی (اُن کی سزا) کے لیے جہنم کافی ہو اس میں یہ لوگ (ضرور) داخل ہونگے سو وہ بڑا ٹھکانا ہے (آگے ایمان والوں کو خطاب ہے جس سے
منافقین کے ساتھ تشبیہ ہے اُنکو بھی ممانعت ہو اور منافقین کو بھی متانا منظور ہے کہ تم تو مدعی ایمان ہو تو منافقین ایمان پر عمل کر و پس ارشاد ہو کہ) اسی ایمان
والو جب تم (کسی ضرورت سے) سرگوشی کرو تو گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں مت کرو (تفسیر ان الفاظ کی ابھی گذری ہو) اور نفع سبائی
اور پرہیزگاری کی باتوں کی سرگوشیاں کرو (بر سے مراد نفع متعدی مقابل عدوان کے اور تقویٰ مقابل اثم معصیت الرسول کے) اور اللہ سے ڈر و جبکہ
پاس تم سب جمع کیے جاؤ گے ایسی سرگوشی محض شیطان کی طرف سے (یعنی اس کے بہکانے سے) ہے تاکہ مسلمانوں کو بیچ میں ڈالے (جیسا واقعہ اول میں بیان
ہوا) اور (آگے) ان مسلمانوں کی تسلی ہو کہ رنجیدہ نہ ہوا کریں کیونکہ وہ (شیطان) بدوں حد کے ارادہ اُن مسلمانوں کو ضرر نہیں پہنچا سکتا (مطلب یہ کہ
اگر بالفرض وہ باخوار شیطان تنہا سے ضرر ہی کی تدبیریں کر رہا ہو تب بھی وہ ضرر بدوں مشیت ازلہ کے تم کو نہیں پہنچ سکتا پھر کیوں فکر میں پڑنے
ہو) اور مسلمانوں کو (برا امر میں) اللہ ہی پر توکل کرنا چاہیے (آگے واقعہ پنجم کے متعلق حکم ہے اور سابق دلائل میں ما بہ الاشتراک ذم افعال منافقین نہی مؤمنین
عن المنشیہم ہے یا سابق ادب تھا خلوت کا اور یہ ادب ہر خلوت کا یا جس طرح بخوی مذکور موجب تکلیف ہو اسی طرح عدم تقصیر و عدم نشوز بھی تکلیف دہ ہے
پس ارشاد ہوتا ہے کہ) اے ایمان والو جب تم سے کہا جاوے (یعنی رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیں یا اولی الامر یا واجب الاطاعت لوگوں میں سے کوئی ہو)
کہ مجلس میں جگہ کھول دو (جس میں آنے والے کو بھی جگہ مل جاوے) تو تم جگہ کھول دیا کرو (اور آنے والے کو جگہ دیدیا کرو) اللہ تعالیٰ انہم کو (جنت میں) کھلی جگہ دی گا
اور جب (کسی ضرورت سے) یہ کہا جاوے کہ (مجلس سے) اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے ہو اور (خواہ) اٹھنے کے لیے اس غرض سے کہا جاوے کہ آنے والے
کے لیے جگہ کھل جاوے پھر چاہے بالکل اٹھ جائے سے ہو یا ایک جگہ سے اٹھ کر دوسری جگہ جا بیٹھنے سے ہو اور خواہ اس وجہ سے کہا جاوے کہ صدر مجلس کو
اسوقت کسی مصلحت مشورت خاصہ یا کسی ضرورت اکرام یا عبادت وغیرہ سے انفراد اور تخلیہ کی حاجت ہو جو بدوں خلوت کے مطلقاً حاصل نہ ہو سکیں
یا کامل نہ ہو سکیں پس صدر مجلس کے امر یا قیام سے اٹھ جانا چاہیے اور یہ حکم غیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی عام ہے کذا فی الروح و دل علیہ
قیل پس صاحب مجلس کو حاجت کے وقت

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُم مِّنكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيُقْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

کیا آپ نے ان لوگوں پر نظر نہیں فرمایا جو ایسے لوگوں سے دوستی کرتے ہیں جن پر اللہ نے غضب کیا ہے یہ لوگ نہ تو تم میں ہیں اور نہ ان میں ہیں اور جمہور بات پر قسمیں کھا جاتے ہیں اور وہ جانتے ہیں

اس کی اجازت ہے البتہ ان کے والے کو نہ چاہیے کہ کسی کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھے۔ رواہ ایشان غرض صدر کے کہنے سے اٹھ بھی کھڑی ہو کر (اللہ تعالیٰ اس حکم کی احاطہ سے) تم میں ایمان والوں کے اور ایمان والوں میں ان لوگوں کے (اور زیادہ جن کو علم (دین) عطا ہوا ہے (احسنی) جیسے بلند کردی گا) یعنی اس امر کے امتثال کرنے والوں کی تین قسمیں ہیں ایک غیر اہل ایمان جو کسی مصلحت دنیویہ سے مان لیں جیسے منافقین وہ تو بقید حکم کے اس وعدہ سے خارج ہیں۔ دوسرے اہل ایمان غیر اہل علم ان کے لئے نفس رفق درجات ہر تیسرے اہل ایمان اہل علم چونکہ بوجہ علم و معرفت کے ان کے امتثال کا نشانہ زیادہ خشیت و زیادہ خلوص ہو جس سے عمل کا ثواب بڑھ جاتا ہے ان کے لئے مزید رفق درجات ہے کمایدل علی التخصیص (یعنی) اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہو کہ کس کا عمل غیر مقرون بالایمان ہے اور کس مقرون بالایمان پھر اس میں کس کے عمل میں کم خلوص ہو اور کس کے عمل میں زیادہ خلوص اس لئے ہر ایک کی جزا و ثمرہ میں تفاوت رکھا۔ آگے واقعہ ششم کے متعلق حکم ہے جو واقعہ اول و دوم سے مربوط ہے یعنی ای ایمان والوں کو جب تم رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے سرگوشی کر کے (ارادہ) کیا کرو تو اپنی اس سرگوشی سے پہلے کچھ خیرات (مساکین کو) دیدیا کرو جس کی مقدار آیت میں منصوص نہیں اور روایات میں مختلف مقدار ہیں کی ہیں ظاہر اخیر معتمد معلوم ہوتا ہے لیکن معتد بہ ہونا ضروری یہ تمہارے لئے (تو) حاصل کر نیچے واسطے بہتر ہے اور (گناہوں) پاک ہو بیگا اچھا ذریعہ ہو (کیونکہ) طاعت سے تکفیر سیئات ہوتی ہے یہ مصلحت تو باعتبار اغیار مومنین کے ہے اور فقر مومنین کے اعتبار سے یہ ہو کہ ان کو نفع مالی پہنچے گا جیسا صدقہ دال ہو کہ اسکے مصارف وہی ہیں اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے یہ ہو کہ اس میں آپ کی اجال نشان ہو اور منافقین مترفعین کی تنجائی ہو جو آپ کو اذیت دیتی تھی اُس سے نجات اور استراحت ہو کیونکہ ان کو ضرورت تو تنجائی کی تھی نہیں اور بے ضرورت محض مجتہدین کے لئے تھا اور غالباً یہ صدقہ علائہ ہو گا ورنہ ہر شخص عوی نصیم صدقہ کا کر سکتا آگے فرماتے ہیں کہ یہ حکم تو مقدور کی حالت میں ہو (پھر اگر تم کو) (صدقہ دینے کی) مقدور نہ ہو (اور ضرورت پڑے تنجائی کی) تو اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہو (اس صورت میں اس شخص کو معاف کر دیا اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم صدقہ کا واجب تھا اور ناداری کی صورت میں باوجود عدم وجوب کے لفظ مضرت فرمانا جو موم ہے گناہ کو غالباً اسوجہ سے ہے کہ عدم وجوب لے یعنی عدم وجوب ان اکثر من الحوائج امر اجتنابی ہی اس کی اندازہ کر میں غلط ہو سکتی ہے لہذا مضرت سے تسلی کر دی اور ہر چند کہ یہ حکم عام تھا لیکن خطاب میں یا ایہا الذین آمنوا اسلئے فرمایا کہ منافقین بھی مدعی ایمان تھے آگے واقعہ ہفتم کے متعلق جو کہ واقعہ ششم سے مربوط ہوا (کیونکہ) کیا تم (یعنی تم میں بعض) بیان واقعہ ہفتم کے ذیل میں ہوا ہو (اپنی سرگوشی کے قبل خیرات دینے سے ڈر گئے سو (خیر) جب تم (اسکو) نہ کر سکو اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے حال پر عنایت فرمائی کہ بالکل اسکو نسخ کر کے معاف فر دیا جس کی حکمت ظاہر ہے کہ جس مصلحت کے واسطے یہ حکم واجب ہوا تھا وہ مصلحت حاصل ہو گئی کیونکہ مصلحت سد باب تھی جو بعد نسخ بھی باقی رہی کیونکہ پھر عود الی التناجی میں منافقین و مترفعین پر اعتراض و شبہ تظادل کا صحیح لازم آتا ہے غرض ارشاد ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کو نسخ فرمایا (تو تم) (دوسری عبادات مامور بہا کے پابند رہو) نماز کے پابند رہو اور زکوٰۃ دیا کر دو اور اللہ و رسول کا کہنا مانا کرو و مطلب یہ کہ اسے نسخ کے بعد تمہارے قریب قبول و نجات کے لئے احکام باقیہ پر استقامت و استقامت ہی کافی ہو (اور اللہ کو تمہاری سب اعمال کی) (اور انکی حالت ظاہری باطنی کی) پوری خبر ہے **ف** یہ جو ارشاد فرمایا کہ اذانتنا جنتیم فلا تنالوا بالانج اگر اس پر یہ شبہ ہو کہ منافقین بھی دعویٰ کر سکتے ہیں کہ ہم بھی بر وقویٰ کی تنجائی کیا کرتے ہیں کیونکہ دونوں تنجائی کی صورتیں کوئی امتیاز نہیں جواب یہ ہے کہ بر وقویٰ کے متعلق مضامین قبل تنجائی و اخفاء کے بہت کم ہیں پس تنجائی اقل قلیل واقع ہوگی بخلاف ضررسانی کے کہ اس میں جی بخت ہوتی ہو پس یہی ایک امتیاز کافی ہے اسلئے وہ دعویٰ مذکورہ نہیں کر سکتے و نیز دوسرے قرائن خارج بھی میرے ہوتے ہیں مثل خصوصیات احوال اہل تنجائی وغیرہ ربط تقریر اس کی اس سے اوپر کی آیات کی تمہید گذر چکی ہے۔

تمنہ ذم و وعدہ منافقین اتنا مشن مع و وعدہ مومنین
أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ طَرَالِي قَوْلِهِمْ إِنَّ اللَّهَ حَزَبٌ اللَّهُ هُمُ الْمُقْلِفُونَ

أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ السَّعِيرِ ۖ أَذْهَبَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اتَّخَذُوا أَيْهَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْهُ

اللہ تعالیٰ نے اُن کے لیے سخت عذاب جہنم کر رکھا ہے بیشک وہ بڑے بڑے کام کیا کرتے تھے اُنھوں نے اپنی قسموں کو سپر بنا رکھا ہے پھر خدا کی راہ سے روکتے

سَيَلِّ اللَّهُ فَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ لَنْ نَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ

رہتے ہیں سو ان کے لئے کاعذاب ہوئیہو الازر اُنھے اموال اور اولاد اللہ سے امنگو ذرا نہ بچا سکیں گے یہ لوگ

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُخْلِفُونَ لَهُ كُلَّ حِجْلٍ فَنُؤِنَ لَكُمْ وَيُحْسِنُونَ

دو زخمی میں وہ لوگ اُس میں ہمیشہ رہنے والے ہیں جس روز اللہ تعالیٰ ان سب کو دوبارہ زندہ کرے گا سو یہ اُس کے ردِ بددعائی قسمیں کھانا دیئے جس طرح تہار کے سامنے قسمیں کھانا

أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَّا نَحْنُ لَهُمُ الْكَادِبُونَ ۝ اسْتَخْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَٰئِكَ

یوں خیال کریں گے کہ ہم کسی اچھی حالت میں ہیں خوب اس کو یہ لوگ بڑی ہی جہولے ہیں ان پر شیطان نے پورا تسلط کر لیا ہے سو اس نے انکو خدا کی یاد بھلا دی یہ لوگ

جَزْبُ الشَّيْطَانِ إِلَّا أَنْ جَزْبُ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَسِرُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ بِنِجَادِ وَرَسُولِهِ

شیطان کا کردہ ہے خوب بین لو کہ پیشِ شیطان کا کردہ ہنر و ہر باد ہونے والا ہے جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں

أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۝ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۚ لَآتِيَنَّ قَوْمًا يَبْغُونُ

یہ لوگ سخت لوگوں میں ہیں اللہ تعالیٰ نے یہ بات لکھ دی کہ میں ادر میری بیعت غالب ہوگی یہی اللہ تعالیٰ نے قوت لاغلب لاہو جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْيَوْمَ الْأَخِيرُ يَأْتِيكُمُ الْخَبْرُ الْوَاقِعُ مِنَ مَحَادِّثِ اللَّهِ وَرُسُولِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ

دل پر ایمان رکھتے ہیں آپ اُن کو نہ دیکھیں گے کہ وہ ایسے مخصوص دوستی جو اللہ اور رسول کے برخلاف ہیں گو وہ اُنکے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبہ ہی کیوں نہ ہو

عَسِيرَ لَهُمْ أُولَٰئِكَ كَذَٰلِكَ فُتِنُوا بِهِمْ ۖ إِلَّا يَمَانُ وَأَيُّدُهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ ۖ وَيدُخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي

اُن لوگوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے ایمان ثبت کر دیا ہے اور انکو اپنے فیض سے غوث دی ہے اور انکو ایسے باغوں میں داخل کر کے جیسے نیچے سے

مِنْ تَحْتِهَا لَا تَنْهَرُ خُلْدِيْنَ فِيْهَا رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ اُولَئِكَ حِزْبُ اللهِ اَلَا اِنَّ حِزْبَ اللهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوگا اور وہ اللہ سے راضی ہونگے یہ لوگ اللہ کا کردہ خوب سن لو کہ اللہ تعالیٰ کردہ خلاق پانیوالا ہے

کچا آپنے اُن لوگوں پر نظر نہیں فرمائی جو ایسے لوگوں سے دوستی کرتے ہیں جن پر اللہ نے غضب کیا ہے (پہلے لوگوں سے مراد منافقین ہیں اور دوسرے

لوگوں سے مراد یہود و جمیع کفار مجاہدین اور منافقین چونکہ یہودی تھے اسلئے اُن کی دوستی یہود سے اور اسی طرح اور کفار سے بھی مشہور اور معلوم ہے۔ یہ (منافق)

لوگ نہ تو (پورے پورے) ائمہ ہیں اور نہ (پوری قوم) ان ہی میں ہیں (بلکہ ظاہر میں تو ہم سے ملے ہوئے ہیں اور باطناً و عقیدۃً کفار کے ساتھ ہیں) اور بھجی بات پر
 فسہرہ کا جائزہ نہ لیں۔ یہ سب کچھ (پورے پورے) ائمہ ہیں اور نہ (پوری قوم) ان ہی میں ہیں (بلکہ ظاہر میں تو ہم سے ملے ہوئے ہیں اور باطناً و عقیدۃً کفار کے ساتھ ہیں) اور بھجی بات پر

میں آگے اُنکے لیے وعدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اُنکے لیے سخت عذاب مہیا کر رکھا ہے (کیونکہ) بیشک وہ بُرے بُرے کام کیا کرتے تھے (چنانچہ کفر و نفاق سے بدتر

کون کام ہو گا اور ان ہی ہیرے کاموں میں سے ایک ہر کام یہ ہے کہ اُنھوں نے اپنی (ان جھوٹی) قسموں کو (اپنے بچاؤ کے لیے) سپر نرا کتابے (جس میں

مسلمانانِ ہیم کو مسلمان سمجھ کر ہماری جان مال سے تعرض نہ کریں (پھر) اور دلوں کو بھی) خدا کی راہ (یعنی دین) سے اڑھتے ہیں (یعنی بھگتے رہتے ہیں) سو (اسو)

اور اولاد اللہ (سکے عذاب) سے انکو ذرا نہ بچا سکیں گے (اور) یہ لوگ دوزخی ہیں (اس میں تعین فرمادی اُس عذاب شدید و مہین کی کہ دوزخ ہواؤ)

المفتاح المستنير في الأصول السوق والبيع وتبيينهم بالسريع ثم اطلاق على الاستيلاء ومنها الاحوزي للشمري في الاموال القاهر لها الذي لا يشذ عنه منها شيء وهو ما جاز على الاصل في عدم اعلاؤه

على العاشر من ١٢

سُورَةُ الْحَشْرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

وہ لوگ اُس (دو بخ) میں ہمیشہ رہنے والے ہیں (آگے وقت عذاب کا بتلاتے ہیں کہ وہ عذاب اُس روز ہوگا) جس روز اللہ تعالیٰ ان سب کو (مع دیگر مخلوقات کے) دوبارہ زندہ کرے گا سو یہ اُس کے روبرو بھی (جھوٹی) قسمیں کھا جائیں گے جس طرح تمہارے سامنے قسمیں کھا جاتے ہیں (جیسا مشرکین جھوٹی قسم قیامت کے دن اسی آیت میں مذکور ہے واللہ ربنا گنا مشرکین) اور یوں خیال کریں گے کہ ہم کسی اچھی حالت میں ہیں (کہ اس جھوٹی قسم کی بدلت بیچ جا دیں گے) خوب سن لو یہ لوگ بڑے ہی جھوٹے ہیں کہ خدا کے سامنے بھی جھوٹ بولنے سے نہ چکے اور اُن کی جو حرکات اوپر مذکور ہیں وہ اُس کی یہ ہو کہ ان پر شیطان نے پورا تسلط کر لیا ہے کہ اُس کے اضلال پر عمل کر رہے ہیں (سو اُسے انکو خدا کی یاد بھلا دی (یعنی اس کے احکام کو چھوڑ بیٹھے) واقعی) یہ لوگ شیطان کا گروہ جو خوب سن لو کہ شیطان کا گروہ ضرور برباد ہوئی والا ہو (آخرت میں تو ضرور اور گاہے دنیا میں بھی اور اُن کی چال کیوں نہ ہو کہ یہ اللہ اور رسول کے مخالفت ہیں درقاعدہ کلیہ ہو کہ) جو لوگ اللہ اور اُس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں یہ لوگ (اللہ کے نزدیک) سخت ذلیل لوگوں میں ہیں (جب اللہ کے نزدیک ذلیل ہیں تو آثار مذکورہ کا ترک کیا مستحب اور جس طرح خدا تعالیٰ نے انکو لیے ذلت تجویز فرما رکھی ہے اسی طرح مطیعین کے لیے عزت کیونکہ وہ لوگ اللہ اور رسولوں کے متبع ہیں اور) اللہ تعالیٰ نے یہ بات (آپ) حکم اُزلی ہیں) لکھ دی ہو کہ میں اور میرے پیغمبر غالب ہیں گے (جو کہ حقیقت ہو عزت کی مقصود یہاں غلبہ بیان کرنا انبیاء کا ہے) اپنا ذکر تشریف انبیاء کے لیے فرما دیا پس جب سب ذی عزت ہیں تو اُن کے متبعین بھی اور معنے قلب کے سورہ مائدہ آیت ان حزب اللہ ہم الغالبون اور سورہ مؤمن آیت لنصر رسولنا ان کے ذیل میں گزر چکے ہیں ابے شک اللہ تعالیٰ قوت والا غلبہ والا ہے (اس لیے) وہ جسکو چاہے غالب کر دے آگے دوستی کفار میں منافقین کے حال کے خلاف اہل ایمان کا حال بیان فرماتے ہیں کہ جو لوگ اللہ اور قیامت کے دن پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں آپ انکو نہ دیکھیں گے کہ وہ ایسے شخصوں کی دوستی رکھیں اللہ اور رسول کے برخلاف ہیں گو اُن کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنہ ہی کیوں نہ ہوں ان لوگوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے ایمان ثبت کر دیا ہے اور اُن کے (قلوب) کو اپنے فیض سے قوت دی ہے (فیض سے مراد نور یعنی مقضائے ہدایت پر ظاہر عمل و باطن سکون ہو المذکور فی قولہ تعالیٰ فہو علی نور من ربہ جو کہ یہ سبب زیادہ حقہ معنویہ کا اس لیے اُس طرح سے تعبیر فرمایا یہ دولت انکو دنیا میں ملی کہ قولہ تعالیٰ ولکمل علی ہدی من ہم) اور (آخرت میں) جو نعمتیں ملیں گی کہ اُن کو ایسے باغوں میں داخل کر دی جائیں گے سے نہ رہیں جاری ہو گئی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوگا اور وہ اللہ سے راضی ہونگے یہ لوگ اللہ کا گروہ ہے خوب سن لو کہ اللہ ہی کا گروہ فلاح پائی والا ہے (قولہ تعالیٰ اولئک ہم المفلحون بعد قولہ اولئک علی ہدی من ہم) ف۔ کفار سے دوستی رکھنے کی تحقیق سورہ آل عمران آیت لا تتخذوا المومنین ذیل میں گندہ کی ہے ہاں اللہ کہ نفی سورہ مجادلہ کی ختم ہوئی آگے تفسیر سورہ حشر کی آتی ہے اللہ انشاء اللہ تعالیٰ

سُورَةُ الْحَشْرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً فِي الْبَيْضَاءِ

ربط اور پر کی صورت کے اکثر حصہ نمبرہ میں منافقین کی مذمت اور انکا یہود سے دوستی رکھنا مذکور تھا اس سورہ کا اکثر حصہ اولیہ میں یہود کی بعض عقوبت اور منافقین کی دوستی اُن کے کام نہ آنا مذکور ہے اور بنی سبب خصوصیت عقوبت مذکورہ کے جلا وطنی ہو درمیان میں بعض احکام فی کے بیان کر دیے گئے اور اخیر حصہ میں مسلمانوں کو امثال افعال کفار مذکورین سے تنفر و تحذیر کی غرض سے تہیہ آخرت اور مخالفت احکام الہیہ سے بچنے کا امر اور اس امر کی تقویت تاکید کے لیے اپنے صفات جلال و جمال بیان فرمائے پس اخیر کے حصہ میں من وجہ تفصیل بھی ہو گئی اجمال فاعتبروا ان کی اور قصہ ان یہود کا اس طرح ہوا کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو یہود سے معاہدہ صلح کا ہو گیا مغلہ اُن کے ایک قبیلہ بنی نضیر تھا اور اُن سے بھی صلح تھی اور یہ لوگ سب سے دو میل پر رہتے تھے ایک بار آپ وہاں خونہا کی اعانت میں انکو شریک کر نیچے لیے تشریف لے گئے جس کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ عمر بن امیہ صفری کے ہاتھ سے دو خون ہو گئے تھے اُس میں خونہا ادا کرنا تھا آپ اسے تشریف لے گئے کہ اگر یہ لوگ بھی چندہ میں شریک ہونا چاہیں تو ہو جاویں انہوں نے آپ کو ایک جگہ بٹھلا دیا کہ ہم اس کا انتظام کیے دیتے ہیں اور باہم خفیہ مشورہ کہ کوئی شخص

۱۱۹
یہ
علیم
ذکر
یہ
ان کے
تذکرہ
ماہنامہ
ت ہے
بر سے
فت
رت ہو
روح
یہ
یہ
حیات
بایا گیا
وی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم دالے ہیں

سُبْحَنَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا

اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب سے جو کہ انہوں اور زمین میں ہیں اور وہ زبردست حکمت والا ہے وہی ہے جس نے کفار اہل کتاب کو ان کے گھروں سے پہلی بار

مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا وَظَنُّوْا أَنَّهُمْ كَانَتْ لَهُمْ حَصُونُهُمْ

اکٹھا کر کے نکال دیا تھا ان گمان میں بھی نہ تھا کہ وہ نکلیں گے اور انھوں نے یہ گمان کر رکھا تھا کہ ان کے قلعے ان کو

مِّنَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضِبُونَ ۚ لَمْ يَخْتَسِبُوا أَوْ قَدْ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبُ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ

اللہ سے بچا لیں گے سو آپ پر حسد ایسی جگہ سے ہو چکا کہ ان کو خیال بھی نہ تھا اور ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا کہ اپنے گھروں کو خود اپنے ہاتھوں سے

وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ۚ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمُ فِي الدُّنْيَا

اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی اُجاڑ دے تھے سوائے دانستہ و عبرت حاصل کرو اور اگر اللہ تعالیٰ ان کی قسمت میں جلا وطن ہونا نہ لکھ چکا تو ان کو دنیا ہی میں سزا دیتا

اور پچھلے پرچہ کے یہ پتھر چلی کا آپ پر چھوڑ دے کہ آپ کا کام تمام ہو جادوئی فوراً وحی سے آپ کو معلوم ہو گیا آپ وہاں سے اٹھ آئے اور کہا جیسا کہ تم نے نقصان

کیا ہے دس دن روز کی تم کو ہلکتا ہی اس مدت کے اندر اندر جہاں چاہو چلے جاؤ ورنہ جو شخص اس مدت کے بعد نظر آوے گا اس کی گردن ماری جاوے گی انہوں نے

چلے جائیگا ارادہ کیا تو عبد اللہ بن ابی منافق نے ان کے پاس کہا جیسا کہ تم ہمیں مت جاؤ میرے ساتھ دو ستر آدمیوں کی جمعیت ہی اپنی جان دیدیجئے اور سچے اور سچے

نہ آئے دیکھو اور روح میں بن اسحق وغیرہ سے عبد اللہ کے ساتھ دو بیہ بن مالک سوید و دوسرے نام بھی نقل کیا ہے وہ لوگ اس کے کہنے میں گئے اور آپ کے پاس کہا

جیسا کہ ہم کہیں نہیں جاتے جو آپ سے ہوسکے کہ لیجئے آپ صحابہ کے ساتھ چلے وہ لوگ قلعہ بند ہو گئے اور منافقین کو بھجوا کر بیٹھ رہے آپ نے ان کا محاصرہ کر لیا اور

ان باغیوں کے درخت جلوا دیئے کٹوا دیئے آخر تنگ ہو کر انھوں نے نکل جانا منظور کیا آپ فرمایا کہ جتنا اسباب لیجا سکو لیجائے کی اجازت ہے پھر ہتھیار کے

غرض وہ لوگ کچھ شام کو کچھ خیر کو نکل گئے اور ماری حسد حص کے اپنے گھروں کی چوکھٹ بازو کڑیاں تنگے تک لاوا کر لیئے گئے اور یہ قلعہ بعد بر کے بیچ الاو

سے بھر ہی میں ہوا پھر حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت میں ان کو جمع دیگر یہود کے ملک شام کی طرف نکال دیا یہ دونوں جلا وطنی حشر اول و حشر ثانی کہلاتی ہیں کہ انی زاد

المعاد وغیرہ اور تنہید کے طور پر سچ سے افتتاح مضمون کیا گیا

افتتاح تبیج ربیہ قرصہ اخراج بنی النضیر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ سُبْحَنَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا

جو کچھ آسمانوں اور زمین میں (خلوقات) ہیں (خواہ قالا خواہ حالاً) اور وہ زبردست (اور) حکمت والا ہے (چنانچہ اس کی علوشان اور قدرت اور حکمت کا ایک اثر

یہ ہے کہ) وہی ہے جس نے (ان) کفار اہل کتاب (یعنی بنی نضیر) کو ان کے گھروں سے پہلی ہی بار اکٹھا کر کے نکال دیا (یعنی بقول زہری اس کے قبل آپ پر مصیبت

واقع نہ ہوئی تھی یہ مصیبت انبر اول ہی بار آئی ہو جو ان کی حرکات شیعہ کا اثر ہے اور اس میں ایک لطیف اشارہ ہے ایک مٹین گوئی کی طرف کہ ان کے

لیے پھر بھی ایسا اتفاق ہوگا چنانچہ دوبارہ حضرت عمرؓ نے تمام یہود کو جزیرہ حبشہ نکال دیا کہ انی الحازن اور اشارہ کو لطیف اس لیے کہا گیا کہ لفظ اول ہمیشہ منفی

نہیں ہوتا وقوع ثانی کو چنانچہ بولتے ہیں فلاں عورت کے پہلی ہی بار بچہ پیدا ہوا ہے اگے اس اخراج کے اثر قدرت و غلبہ ہونے کی تقریر ہے کہ اوسلما نو

ان کا سامان و شوکت دیکھ کر تنہا ان گمان میں نہ تھا کہ وہ (کبھی) اپنے گھروں سے نکلیں گے اور (خود) انھوں نے یہ گمان کر رکھا تھا کہ ان کے قلعے ان کو اللہ کے

مسیال سوال

سورۃ الحشر
قولہ تعالیٰ ما ظننتم
لم یحسبوا فیہ ابطال التنا
الذہدیرات استقل
ہذا کالبحال للعاریق
قولہ تعالیٰ فاعتبروا
اولی الابصار فی الرمز
الخفاہی فی وجہ الاستدک
ربا لایہ علی مشر وجہ
بالقیامہ الشری قالوا
امرنا فی ہذا الایام
بالاعتبار و مورد الشی
نظیرہ بان حکم علی
جملہ ہذا لیشمل اکتفاء
والقیاس لعلی الشری
سوق الایۃ للاعظاف
علیہ عبارة و علی القیاس
اشارة اھ قلند دخل فی
عمم مفہور رد الشی الی
ظہیر اشارات الصوفی
فی تاویل الایات بشرط
حقیقت فی محلیہا

وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ

اور ان کے لیے آخرت میں عذاب کا عذاب ہے یہ اس سبب سے کہ ان لوگوں نے اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو شخص اللہ کی مخالفت کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ سخت

شَدِيدُ الْعِقَابِ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ نَرْتَمُوهُمَا فَإِنَّمَا هِيَ كَأَصْوَارٍ يَخْلُقُ اللَّهُ يَهْدِي الْقِسْطَ

سزا دینے والا ہے جو کھجوروں کے درخت تم نے کاٹ ڈالے یا ان کو ان کی جڑوں پر کھڑا رہنے دیا سو خدا ہی کے حکم کے موافق ہیں اور تاکہ کافروں کی ذلیل کرے

انتقام سے بچالینگے (یعنی اپنے قلعوں سے استقامت پر ایسے مطمئن تھے کہ ان کے دل میں انتقام غیبی کا خطرہ بھی نہ آتا تھا پس ان کی حالت مشابہ اس شخص کے تھی جس کا یہ گمان ہو کہ ان کے قلعے اللہ سے بچالینگے اور اگر بنی نصیر کے قلعے متعدد نہ ہوں تو خصوصاً ان کی ضمیر مطلق یہود کی طرف ہو کی اور انہم کی ضمیر بھی اور صرف طنز کی ضمیر بنی نصیر کی طرف ہو جاوے گی یعنی بنی نصیر کا یہ خیال تھا کہ سب یہود کو ان کے قلعے حوادث سے بچالینگے ان سب یہود میں یہ بھی آگئے کہ اپنے قلعہ کو اپنا محافظ سمجھتے تھے سو ان پر حسد (کا عتاب) ایسی جگہ سے پہنچا کہ ان کو خیال (اور گمان) بھی نہ تھا مراد اس جگہ سے یہ ہے کہ مسلمانوں کے ہاتھوں بھگے گئے جن کی بے سروسامانی پر نظر کر کے اس کا احتمال بھی نہ ہوتا تھا کہ یہ بے سامان ان باسامانوں پر غالب آجاویں گے) اور ان کے دلوں میں (اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو) محب و دلدیا کہ (اُسے) کی وجہ سے نکلنے کا قصد کیا اور اُس وقت چالنت تھی کہ اپنے گھروں کو خود اپنے ہاتھوں سے بھی اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی اُجاڑ رہتے (یعنی خود بھی کٹی تختہ لیجانے واسطے اپنے مکانوں کو منہدم کرتے تھے اور مسلمان بھی ان کے قلب کو صدمہ پہنچانے واسطے منہدم کرتے تھے اور مسلمانوں کے منہدم کرنے کو ان کی طرف منسوب کیا کہ سب اس اہتمام کا اصل میں نقص عہد ہوا اور وہ فعل یہود کا ہے پس اسناد والے اسبب نے گئی اور مسلمانوں کا ہاتھ ہنزلہ آلہ کے ہو گیا) سوائے دانستہ (اس حالت کو دیکھ کر) عبرت حاصل کرو کہ انجام خدا و رسول کی مخالفت کا بعض اوقات دنیا میں بھی نہایت بُرا ہوتا ہو اور اگر اللہ تعالیٰ ان کی قسمت میں جلا وطن ہونا نہ لکھ چکا تو ان کو دنیا ہی میں (قتل کی) سزا دیتا (جس طرح اُن کے بعد بنی قریظہ کے ساتھ معاملہ کیا گیا) اور اگر وہ دنیا میں عذاب قتل سے بچ گئے لیکن اُن کے لیے آخرت میں عذاب (تیار) ہے (اور یہ سزائے جلا وطنی دنیا میں اور سزائے نار آخرت میں) اس سبب سے کہ ان لوگوں نے اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو شخص اللہ کی مخالفت کرتا ہے (کہ وہی مخالفت رسول کی بھی ہے) تو اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والا ہے (یہ مخالفت داوڑح ہونی) ایک نقص عہد سے جس سے کہ یہ سزائے جلا وطنی ہونی اور دوسرے عدم ایمان سے جو سبب عذاب نار ہو آگے یہود کے ایک طعن کا جواب ہو جو درختوں کے کاٹنے اور جلانے کے باب میں کیا تھا کہ یہ فساد ہو اور فساد مذموم ہے کذا فی الدرر نیز بعض مسلمانوں نے باوجود اجازت کے یہ سمجھ کر کہ ترک جائز جائز ہو اور آخر میں یہ درخت مسلمانوں ہی کے ہونگے تو انکار سنا ہی بہتر ہو نہیں کاٹے اور بعض نے یہ سمجھ کر کہ یہود کا دل دکھے گا کاٹ دیئے کذا فی الدرر جواب کے ساتھ ان دنوں فعل کی بھی تصویب ہے پس ارشاد ہو کہ جو کھجوروں کے درخت تم نے کاٹ ڈالے (اسی طرح جو جلا دیئے یا انکو ان کی جڑوں پر اُجاڑا رہنے دیا سو (دو دنوں باتیں) خدا ہی کے حکم (اور رضامت کے موافق ہیں تاکہ مسلمانوں کو عزت دے) اور تاکہ کافروں کو ذلیل کرے (یعنی دونوں فعل میں مصلحت ہے چنانچہ ترک میں بھی مسلمانوں کی ایک کامیابی اور کفار کو غیظ میں ڈالنا ہے کہ یہ مسلمان اس کو بریں گے اور قطع و حرق بھی مسلمانوں کی دوسری کامیابی یعنی ظہور آثار غلبہ اور کفار کو غیظ میں ڈالنا ہے کہ مسلمان ہماری چیزوں میں کیسے تصرفات کر رہے ہیں پس دونوں امر جائز اور ہر دو ضمن حکمت کے کوئی قبیح نہیں) **مسئلہ** اہل سرب کے اموال کا احراق یا قسا و قطع اشجار وغیرہ جب اس میں مصلحت ہو جائز ہے کذا فی الہدایۃ والرح وغیرہ **مسئلہ** کفار کے جلا وطن کر دینے کو روح المعانی میں ابتداء اسلام میں مشروع اور اب منسوخ کہلے اور ہدایہ میں بحث فنی میں لکھا ہے الاراضی التی اجلوا عنہا اہلہا جس سے اس حکم کا بقا معلوم ہوتا ہے احقر کے نزدیک یہ ہے کہ جن لوگوں نے اس کو داخل من سمجھا ہے منسوخ کہا ہے اور حیثیت جائز کہا ہے غالباً مثل اس کے سمجھا ہے کہ کفار مقابلہ کے وقت بھاگنے لگیں اور کسی مصلحت سے ان کا تعاقب نہ کیا جاوے کہ یہ جائز ہے مثل

المحاشی لیسۃ النخلۃ من اللون او من اللین کذا فی الریح ۱۲ البلاء عۃ قولہ قطعتم ولم تعرض للترقی لاد فی معنی القطع فالتقی لاد اما الترم من للترک مع لیس بفساد عندہم ایہ فلتقریر عدم کون القطع فساداً والظہر فی مسلکنا لیس بفساداً وابتداءً وبتسادہا فی ذلک

وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَيِّطُ رَسُولَهُ

اور جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو ان سے دلوادیا سو تم نے اس پر نہ گھوڑے دوڑائے اور نہ اونٹ

عَلَىٰ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ

فرمادیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پر پوری قدرت ہے جو کچھ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو دوسری بیٹیوں کے لوگوں سے دلوادیا وہ اللہ کا حق ہے اور رسول کا

صلح کے فقط ربط تنہیہ سورت میں گزر چکا البتہ فنی کے متعلق کچھ مضمون بطور مقدمہ کے تفسیر سے پہلے لکھ دینا اعانت فہم تفسیر کے لیے مناسب معلوم ہوتا ہے

وہو ہذا جو مال اہل حرب سے بلا قتال حاصل ہو وہ فتنے ہے کذا فی الہدایۃ اموال بنی نضیر اسی قبیل سے تھے اور فدک اور نصف خیبر بھی جس میں کتبہ و طبع

و سلامہ و وجہ بھی تھا اور بقیہ نصف خیبر یعنی شتق اور نظاہ فنی نہ تھا بلکہ عتوۃ فتح ہوا تھا آخر جہ ابن مردویہ ابن عباسؓ کذا فی الدر المنثور اور مال فنی میں

امام صاحب کے نزدیک خمس نہیں ہو کذا فی الہدایۃ اور جو عتوۃ فتح ہوا اس میں تقسیم کے وقت خمس نکالا جاتا ہے جس کے مصارف سورۃ انفال میں گزر چکے ہیں اور

ان اموال کا حکم یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ روایات کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے اس کے مالک تھے اور اس میں جو مصارف آچکے تھے

گئے وہ جو باقی ماندہ ایسا ہو جیسے اہل اموال پر زکوٰۃ و صدقہ ہو البتہ یہ اموال ملوکہ آپ کے بعد دخل میراث نہ تھے بلکہ وقف تھے اور یہ خصوصیت تھی رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی رواہ الشیخان چنانچہ آپ نے اموال بنی نضیر کا اکثر حصہ مہاجرین کو اور انصار میں سے بعض کو تقسیم فرمادیا رواہ البیہقی اور بقیہ میں سے اپنے اہل عیال

سال بھر کا خرچ و کچر جو بچتا وہ سامان جہاد مسلح و کراع میں صرف فرمادیا جاتا آخر جہ الشیخان وغیرہ۔ اور خیبر کی آمدنی سے فقراء مہاجرین کی اور فدک سے مسافرو

کی امداد فرماتے آخر جہ البوا و دہ ابن مردویہ آئینہ و ما فارا انہیں اسی تخصیص کا ذکر ہے جس کے نزول اس سبب سے ہوا کہ بعض لوگوں نے کہا تھا کہ یہ زمین تقسیم کیوں

نہیں کی گئی فانزل اللہ عزوجل ما فارا انہم اخراجہ ابن مردویہ ابن عباسؓ اور بعد آپ کی حیات کے آسکے مصارف عامہ میں مثل سد غور و بناء قنات و غیرہ

اور قضاۃ و عمال و علماء مسلمین ارزاق و مقالتین و ذرائع و مقالتین کذا فی الہدایۃ اور ان مصالح میں صرف خمس غنیمت تیمامی و مساکین ابن اسبیل بھی داخل ہیں لیکن انہیں من

عد المصنی و الزمینی و اللقیط من المصلح العامۃ فی رد المحتار اور فقراء مہاجرین و انصار بھی اس وقت داخل تھے اور بعد کی نسلیں بھی داخل ہیں کیونکہ مصالح عامہ مذکورہ

سے جو بچ رہتا ہے وہ غیر موجودین کو بھی پہنچتا ہے غرض اس کے مصارف نہایت عام ہیں البتہ ایسی زمین کسی کی ملک کر دینا امام کو اس کا اختیار ہونا یا نہ ہونا مختلف

فیہ ہو کہ انہیں من الدر المختار و رد المحتار قبیل فصل الحجۃ چنانچہ دوسری چوتھی پانچویں آیت میں یہ سب مذکور ہیں ردی استیعاب الآیۃ لبولاء کلہم البیہقی وغیرہ عن

اور ان مصارف کی تحدید و تفتیر امام پر ہے لیکن امام کو کجا نہ اختیارات ہیں مالکانہ نہیں اور حضور کو مالکانہ اختیارات تھے مثل بیع وغیرہ اور حسب

روایت ورنہ شور قنادہ کا قول یہ ہے کہ مصارف خمس پہلے مصارف فنی تھے پھر سورۃ انفال کی آیت سے سورۃ حشر کی نسخ ہو گئی اور ان کے لیے خمس مقرر ہو گیا

لیکن چونکہ ظاہر سورۃ انفال کی آیت بدر میں نازل ہوئی اور بدر مقدم تھا لہذا یہ قول خلاف ظاہر ہے اور یہ تقریر مذکورہ خفیہ کے مسلک پر ہو اور شافعی کے نزدیک

فنی میں بھی خمس ہو اور چار خاص مصارف مذکورہ میں صرف ہونے کے لئے علیہ السلام کافی الصحاح مالی ما فارا اللہ تعالیٰ علیکم الانحس انحس مرد و علیکم اور ظاہر ہے

کہ خمس یعنی خمس غنیمت و خمس فنی میں بھی خمس ہوا اور یہاں جو مصارف مذکور ہیں وہ مصارف اسی خمس کے ہیں اہل بیت میں ما فارا اللہ کی خبر میں

فائدہ للرسول و لذی القرۃ الخ واقع ہونا ظاہر اس پر حال ہے کہ یہ مصرف جمیع ما فارا اللہ کا ہے نہ کہ اس کے خمس۔ اور حدیث میں افکار کا بعض غنیمت متعل

محمول ہو واللہ اعلم یہ مقام مثل سورۃ براءۃ کے احقر کو بہت دشوار معلوم ہوا تفاسیر احادیث و کتب فقہ کی مراجعت کے بعد غایت جدوجہد و سہجہ میں آبادہ لکھا

گیا مثل سورۃ براءۃ کے یہاں بھی عرض ہو کہ اگر اس احسن اتقن تفسیر ممکن ہو تو اس کو ترجیح دی جاوے و الروایات کہاں من انما انزل من السماء احکام فنی

اللہ اعلم ما اعد المداخیر لہا علیہ وسلم وان لم یقتض سبق حصوہا علیہ وسلم غیرہم فقیل ما فارا اللہ الخ و لذلک لم یقطع علیہم ما تقدم ولم یذكر فی الآیۃ قب الا بجاۃ لا عدمہ

عہ لعل العبارة کذا فلو نہ نظیر الخ و ہو مبتدا و خبرہ ظاہر الجملة جزاء لقولہ ان لم یقتض

المخو قوله ما افعاء الله استیناف ای جواب سوال مقدر ناشی ما فہم من الکلام

عن کذا فی الدر المنثور و فی الروایات عام و در فض و اشراہم ۱۲۳

وَلِذَا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمُسْكِينِ ابْنُ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَ بَيْنِ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا إِلَهُكُمْ إِلَّا اللَّهُ ذَلِكُمُ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ

اور ثابت داروں کا اور یتیموں کا اور غریبوں کا اور مسکینوں کا تاکہ وہ تمہارے تو نیکوں کے قبضہ میں نہ آ جاوے اور رسول تم کو

الرَّسُولُ فَخُذُوا ذُرَّهُ وَقَاهُكُمْ عَنْهُ فَإِنَّهُ هُوَ أَشَدُّ وَاضِعًا لِلْأَعْيُنِ وَأَشَدُّ حَرًّا لِّلنَّارِ فَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو أَنَا وَأَصْحَابُ الْكَافَّةِ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمِمَّا يَخْتَفُونَ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأُخْرَىٰ خِطَابًا لِّمَنْ هُمْ يُقَالُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهْجِرِينَ

کچھ دیدیا کریں وہ لے لیا کرو اور جس چیز سے تم کو روک رہے ہیں تم رکنا یا کرو اور اللہ سے ڈرو یہی شک اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والا ہے ان حاجت مند مہاجرین کا حق یہ

الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيُصِرُّونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ

اور اپنے گھروں سے اور اپنے مالوں سے جہاد کر دینے لگے

أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۚ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدِّينَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ

یہی لوگ سچے ہیں اور اُن لوگوں کو جو دارالاسلام میں اور ایمان میں اُن کے قبل سے قرار پکڑے ہوئے ہیں جو انیسے پاس ہجرت کر کے آئے ہیں۔

وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ

اور ہمارے دل میں کوئی رشک نہیں پائے اور اپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگرچہ اس قدر فائدہ ہی ہو

وَمَنْ يَفُوقْ شَيْئًا نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِ

اور جو کھانا اپنی طبیعت سے محفوظ رکھا جاوے ایسے ہی لوگ فلاح پانچوئے ہیں اور ان لوگوں کا جو ان کے بعد رہے جو دعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار تم کو بخش دے

هَؤُلَاءِ الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ لَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ

اگر سے ان کمپیوٹروں کو جو ہم سے پہلے ایمان لائے تھے ہیں

پروچہ بیان ہوا وہ تو نبی نصیر کی جانوں کے ساتھ معاملہ ہوا اور (اُس کے احوال کے ساتھ جو معاملہ ہوا اُس کا بیان یہ ہے کہ) جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو

نہ سے دلواد باسد (ر اس میں تم کو کوئی مشقت نہیں پڑی چنانچہ تم نے اُسیر (یعنی اُس کے حاصل کرنے کو) نہ گھوڑی و نہ ڈرائے اور نہ اوٹھنا (مطلب یہ کہ

فخر کی مشقت ہوئی کہ چونکہ مدینہ سے دو میل سے زائد فاصلہ تھا اس لیے اس نے اپنے ساتھ ایک اونٹن لے کر ساتھ لے کر مدینہ کی طرف روانہ ہوئے۔

سیر و تلک کا بہتر حصہ غنیمت کے جانتے رہے، لیکن ان کے ساتھ ساتھ ان کے لئے بھی ایک نیا شہر بنایا گیا۔

پس یہاں پہنچ کر اس نے اپنے اساتذہ کے پاس پہنچ کر ان سے کہا کہ میں نے جو کچھ سیکھا ہے وہ تم کو بتا رہا ہوں۔

وَلَا يَخَافُ الْعَذَابَ ۚ

میں نے اس کے حکم کو اسی طرح تسلط فرما دیا جیسے اس میں کہہ ہار کوئی حق نہیں ہو بلکہ اس میں مالکانہ تصرف کرنا آپہنچا راہی پر موقوف ہے اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پر

ی قدرت ہے پس وہ جس طرح چاہے دشمنوں کو مغلوب کرے اور جس طرح چاہے اپنے رسول کو اختیار اور تصرف دے اور جیسا اموال بنی نضیر کا جو حکم ہے

(طرح) جو کچھ اللہ تعالیٰ (اسی طور پر) اپنے رسول کو دوسری بستیوں کے (کافر) لوگوں سے دلوادے (حفاظت کے) اور ایک حریف کے (اسی طرح) ماننے والا رسول اس

یہی تمہارا کوئی استحقاق تملک کا نہیں بلکہ وہ (جیسا کہ حق سے) یعنی وہ جس طرح حاصل ہے اس پر حکم ہے کہ اس کو دوسرے کو دینا چاہیے۔ جس کا یہی طرح کا

یہ شخصہ جس کے لئے ہندو اور مسلمان کا ساتھ تھا

۱۸۰۰ء میں لکھنؤ میں مقیم تھے۔ ان کی وفات ۱۸۰۵ء میں ہوئی۔ ان کی قبر لکھنؤ میں ہے۔ ان کی قبر پر اس میں ماکہ نامہ تصنیف مخصوص کر دیا گیا اور (آپ کے) قرابت داروں

(رہی ہے) اور بیویوں کا (رہی ہے)، اور عریضوں (رہی ہے) اور مسافروں کا (رہی ہے)

[illegible]

من الناس من كان له في الرسول فلان كذا الشيء بعد ما سمى أخوه كذا كونه للرسول كذا

[illegible]

المملك يري المصنف القوس بين النامع والثالث لكونهم مصادر قولهم والذين بنوعوا معطوف

مسیحی القهار اولاد اولاد الدین جاوا من بعد سیم ۱۲

یعنی یہ سب حسب صواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسکے مصرف ہیں جیسا کہ اور بھی اسکے مصارف ہیں پس تخصیص نہ کری بنا بر رفع شبہہ کے ہو سکتی ہو کہ یہ لوگ بدون شرکت جہاد کے بدرجہ اولیٰ مستحق ہونگے اس شبہہ کو رفع کر دیا کہ انکا مصرف ہونا خاص اوصاف کے اعتبار سے ہے نہ بوجہ شرکت جہاد کے پس وہ وصف جس میں ہوگا وہ مصرف ہوگا اور ان مصارف میں سے نیامنی و مساکین ابن اسبیل میں تو حکم مطلقاً پاتی ہے اور رسول ذوی القربیٰ من حیث نصرة الرسول کا سہم وفات نبوی سے مرتفع ہو گیا کما فی سورة الانفال اور یہ حکم مذکور اس لیے مقرر کر دیا تاکہ وہ (مال فنی) متہارک تو نگروں کے قبضہ میں نہ آجائے جیسا جاہلیت میں سب غنائم و محاصل جنگ فی اختیار لوگ ہی کھا جاتے تھے اور فقرار بالکل محروم رہ جاتے تھے اسلئے اللہ تعالیٰ نے رسول کی راہ پر کہا اور مصارف بھی بتلا دیئے کہ آپ باوجود مالک ہو نیچے پھر بھی اہل حاجت و مواقع مصلحت عامہ میں صرف فرما دیجئے (اور جب معلوم ہو گیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ پر ہونے میں حکمت ہے تو) رسول تم کو جو کچھ دیدیا کریں وہ لے لیا کرو اور جس چیز (کے لینے) سے تم کو روک دیں تم روک جایا کرو (اور بوجہ الفاظ یہی حکم تہ افعال و احکام میں بھی) اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ تعالیٰ (مخالفت کرنے پر) سخت سزا دینے والا ہے (اور یوں فنی میں مطلقاً مساکین کا حق ہے لیکن) ان حاجت مند مہاجرین کا (بالخصوص) حق ہے جو اپنے گھروں سے اور اپنے مالوں سے (جبراً و ظلماً) جدا کر دیئے گئے (یعنی کفار نے انکو اس قدر تنگ کیا کہ گھر بار چھوڑ کر ہجرت پر مجبور ہوئے اور اس ہجرت سے) وہ اللہ تعالیٰ کے فضل (یعنی جنت) اور رضامندی کے طالب ہیں (کسی دنیوی غرض سے ہجرت نہیں کی) اور وہ (لوگ) اللہ اور اس کے رسول (کے دین) کی مدد کرتے ہیں (اور) یہی لوگ (ایمان کے) سچے ہیں اور (بیزا) ان لوگوں کا رکھی حق ہے جو دارالاسلام (یعنی مدینہ) میں (جو کہ ان کا وطن ہو) اور ایمان میں ان (مہاجرین) کے (آنے کے) قبل سے قرار پڑے ہوئے ہیں (گو اس سے تقدم ایمان جمیع انصار کا ایمان جمیع مہاجرین سے لازم نہیں اور نبی و والدہ کی صفت کو فضل میں خل یہ ہو کہ اپنے وطن میں اکتساب کمال کا کرنا مخصوص انقیاد و فرمان برداری کرنا کمال کی بات ہے کیونکہ وطن میں ان امور سے بہت موانع پیش آتے ہیں نیز اپنی ریاست و جاہت کی وجہ سے عار بھی آتی ہے اور جو انکے پاس ہجرت کر کے آئے ہیں اس سے یہ لوگ محبت کرتے ہیں اور مہاجرین کو (مال غنیمت وغیرہ میں سے) جو کچھ ملتا ہے اس سے یہ (انصار بوجہ محبت کے) اپنے دلوں میں کوئی رشک نہیں پاتے اور (بلکہ اس سے بھی بڑھ کر محبت کرتے ہیں کہ اطعام وغیرہ میں انکو) اپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگرچہ اپنی فاقہ ہی ہو (یعنی خود بسا اوقات فاقہ سے بھیڑہتے ہیں اور مہاجرین کو کھلا دیتے ہیں اور بسا اوقات اس لیے کہا گیا کہ قضیہ غیر مسورہ ہو اور (واقعی) جو شخص اپنی طبیعت کے نخل سے محفوظ رکھا جاوے (جیسے یہ لوگ ہیں کہ حرص اور اس کے مقتضا پر عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ نے ان کو مسرورہ و منزہ رکھا ہے) ایسے ہی لوگ فلاح پانیا لے ہیں اور ان لوگوں کا (بھی اس فنی میں حق ہے) جو (اسلام میں یا ہجرت میں یا دنیا میں) ان (مہاجرین) انصار مذکورین کے بعد آئے (یا آویٹے) جو (ان مذکورین کے حق میں اپنے ساتھ اس طرح) دعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو بختر سے اور ہمارے ان بھائیوں کو (بھی) جو ہم سے پہلے ایمان لایچکے ہیں (خواہ نفس ایمان یا ایمان کامل کے موقوف ہجرت پر تھا) اور ہمارے دلوں میں ایمان والوں کی طرف سے کینہ نہ ہونے دیجئے (یہ دعا حاضرین کو بھی عام ہے مجموعہ حاصل یہ ہوا کہ متقدمین کے فضل کے معتقد رہیں اور مجتہدین کے لیے بھی عام ہو) اے ہمارے رب آپ بڑے شفیق رحیم ہیں (ہماری دعا قبول فرما لیجئے مقصود اس قید سے یہ نہیں کہ جس میں یہ صفت نہ ہو وہ فنی کا مصرف نہیں ہے بلکہ مقصود تفتید سے ترغیب ہے کہ بعد کے لوگوں کو ایسا ہونا چاہیئے اور بدون اسکے مصرف کامل و پسندیدہ نہیں گو نفس مصرف ہو کما قال عمر بن الخطاب استوعبت ہذا المسلمین عامتہ و لیس احد الالہ فی ہذا المال حق رواہ فی الدر المنثور اور دیگر مصارف مصالح عامہ مذکورہ مقدمہ تفسیر آیت ہیں لما روی فکانت جبالنا و انہ کذا فی الدر المنثور پس مجموعہ آیات و روایات سے ان مصارف کا مصرف ہونا اور مفوض بہ رائے نبوی ہونا معلوم ہوا چونکہ تفویض بالرائے بعد حیات کے ممکن نہیں لہذا وفات سے تفویض ختم ہوئی اور مصارف ہونا ان کا باقی رہ گیا جس کا انتہام امام المسلمین پر واجب ہوگا اور تفویض بالرائے الذکور یعنی مالکانہ تصرف نہ ہوگا گو تفویض بمعنی حاکمانہ تصرف بہ پابندی قانون شرعی اسکے لیے بھی حاصل ہو و اللہ اعلم

حرص طبعی و جبل پر ملامت نہیں البتہ اسکے مقصد سے نامشروع پر عمل کرنا مذموم ہے نہ راجح نہ تنبیہ میں گزر چکا

وَهُمْ عَلٰۤیٰٓ اٰیٰتِیْمٍ ۝۱۰ کَمَثَلِ الشَّیْطٰنِ اِذْ قَالَ لِلْاِنْسَانِ اٰکْفُرْ فَلَمَّا کَفَرَ قَالَ اِنِّیْۤ اِنۢ بَرِیٌٔ مِّنۡکَ اِنِّیْ

اور اُنکے لیے دردناک عذاب ہے۔ شیطان کی سی مثال ہے کہ انسان سے کہتا ہے کہ تو کافر ہو جا۔ پھر جب کافر ہو جاتا تو کہہ دیتا ہے کہ میرا تجھ سے کوئی واسطہ نہیں

اَخٰۤیَ اللّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیۡنَ ۝۱۱ فَکَانَ عَاقِبَتُهُمَا اَنَّهُمَا فِی النَّارِ خٰلِدٰۤیۡنَ فِیْهَا ۝۱۲ ذٰلِکَ جَزَاُ الظَّٰلِمِیۡنَ ۝۱۳

ہیں میں تو اللہ رب العالمین کے دربار میں۔ سو آخری انجام دونوں کا یہ ہوا کہ دونوں دوزخ میں گئے جہاں ہمیشہ رہیں گے اور ظالموں کی یہی سزا ہے

یا تو استحضار صورت واقعہ باضنیہ کے لیے ہے تاکہ اُن کا خلف و وعدہ اور انکا مخدول ہونا خوب پس نظر ہو جاوی اور یا آئینہ جو احتمال موہوم تھا ساتھ دینے کا اُس کی نفی کر دی اور اگر قبل واقعہ کے نزول ثابت ہو جاوی تو توجیہ ظاہر ہے آگے اس ساتھ نہ دینے کا سبب فرماتے ہیں کہ بیشک تم لوگوں کا خوف ان (مُنافِقین) کے دلوں میں اللہ سے بھی زیادہ ہے (یعنی دعوے ایمان سے جو یہ اپنا ڈرنا اللہ تعالیٰ سے بیان کرتے ہیں وہ تو خلاف واقع ہے ورنہ کفر کو کیوں نہ چھوڑ دیتے اور تمہارا واقعی خوف ہے پس اس خوف کی وجہ سے یہ لوگ اُن بنی نصیر کا ساتھ نہیں دے سکے پس عدم خوف من اللہ کا حاصل عدم ایمان ہے ورنہ طبعاً مخلوق کا خوف خالق سے زیادہ ہونا محل اثم نہیں اور) یہ (اُن کا تم سے ڈرنا اور خدا سے نہ ڈرنا) اس سبب ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ (لو کہہ کرے خدا تعالیٰ کی عظمت کو) سمجھتے نہیں (اور یہ یہود عام بنی نصیر وغیر بنی نصیر سے اور منافقین الگ الگ تو تمہارے مقابلہ کا کیا حوصلہ کرے یہ لوگ (تو) سب ملکر بھی تم سے نہ لڑیں گے مگر حفاظت والی بستیوں میں یا دیوار (قلعہ و شہر نیاد) کی آڑ میں (حفاظت سے مراد عام ہے خندق وغیرہ سے ہونا یا قلعہ وغیرہ سے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ منافقین نے کبھی قری محصنہ میں یا دراجدار سے اہل اسلام کا مقابلہ کیا ہو کیونکہ مقصود یہ ہے کہ اگر کبھی یہود یا منافقین منفرداً یا مجتمعاً تمہاری مقابلہ میں آئے بھی تو قری محصنہ یا دراجدار سے وہ مقابلہ ہو گا چنانچہ یہودی قرنیہ و اہل خیبر اسی طرح مقابل ہوئے گئے منافقین اُنکے ساتھ مجتمع نہ تھے اور منافقین کا کبھی اتنا حوصلہ بھی نہ ہوا پس مسلمانوں کی اس میں تشبیح ہی ہو کہ اُنکے کچھ اندیشہ نہ رکھیں اور اُنکے بعض قبائل جیسے اوس و خزرج کے واقعات جنگ بیکھر یہ اندیشہ نہ کیا جاوے کہ شاید اسی طرح اہل اسلام کے مقابلہ میں یہ کار نمایاں کر سکیں بات یہ ہو کہ اُن کی لڑائی آپس (ہی) میں بڑی تیز ہے مگر مسلمانوں کے مقابلہ میں کوئی چیز نہیں ہیں اور اسی طرح یہ احتمال نہ کیا جاوے کہ وہ مقابلہ اہل اسلام کے ضعیف ہوں مگر بہت سے ضعیف ملکر قوی ہو جائے ہیں شاید اسی طرح یہ مسلمانوں سے عمدۃً آپس میں سوا اس کی نسبت یہ ہو کہ) اسے مخاطب اُنکو (ظاہر میں) متفق خیال کرتا ہے حالانکہ اُنکے قلوب غیر متفق ہیں (یعنی گوعداوت اہل حق ان سب میں مابہ الا شریک ہو مگر وہ بھی تو انہیں اخلاف عقائد کی وجہ سے افتراق اور عداوت ہو کہ قولہ تعالیٰ فی المائدۃ والقیۃ بینہم العداۃ الخ و مرقیہ پس اس سے وہ احتمال تقویت بالا جماع کا بھی مرتفع ہو گیا اور یہ رفع احتمال زیادۃً تاکہ وہ تقویت مقصود کے لیے ہے ورنہ حق تعالیٰ کی مشیت اُن کی مغلوبی و مقهوری کے ساتھ متعلق ہو چکی ہو تو اگر اتفاق بھی ہوتا تو کیا کام آتا۔ آگے اس نا اتفاقی کی وجہ بیان کرتے ہیں کہ) یہ (تشتت قلوب) اسوجہ سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو (دین کی عقل نہیں رکھتے) اس لیے اہواً متشتتہ کے نتیجے میں اور تشتت اہوا کے لیے اختلاف قلوب لازم ہے۔ اور اسپر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ بے دینوں میں بسا اوقات اتفاق قلوب بکجا جاتا ہو۔ بات یہ ہو کہ حرف ہا ربیبیہ پر دال ہو خواہ فی الجملہ اور بعض کے اعتبار سے ہو یہاں مقصود قاعدہ کلیہ بیان کرنا نہیں بلکہ ان میں جو نا اتفاقی تھی اُس کا سبب بیان کرنا مقصود ہے کہ اُنکے لیے ہی امر سبب ہو گیا تھا چنانچہ ظاہر ہے آگے بالخصوص بنی نصیر اور ان منافقین کی جنہوں نے وعدہ نصرت کر کے اُنکو دھوکہ میں ڈالا اور عین وقت پر غداری حالت مذکورہ سے فرماتے ہیں کہ اُنکے مجموعہ کی دو مثالیں ہیں ایک مثال خاص بنی نصیر کی اور دوسری منافقین کی پس بنی نصیر کی مثال تو اُن لوگوں کی سی مثال ہے جو ان سے کچھ ہی پہلے ہوئے ہیں جو (دنیا میں بھی) اپنی کردار کا مزہ کچھ چکے ہیں اور آخرت میں بھی اُنکے لیے دردناک عذاب (ہونے والا ہے) (مراد ان سے یہودی بنی قبیقلع ہیں جن کا قصہ یہ ہوا کہ بعد واقعہ بدر کے انہوں نے آپ سے ۱۰۰ میں نقص عہد کر کے محاربہ کیا پھر مغلوب و مقہور ہوئے اور قلعہ سے آپ کے فیصلہ پر باہر نکلے اور سب کی مشیکیں باندھ لی گئیں پھر عبداللہ بن ابی کے اسحاق سے اُن کی اس شرط پر جان بخشی کی کہ مدینہ سے چلے جائیں چنانچہ وہ اذراحت شام کو نکل گئے اور اُنکے اموال میں غنیمت کی طرح عمل ہوا کہ اُن فی زاد لہما و اور ان منافقین کی مثال) شیطان کی سی مثال ہے (اول تو) انسان سے کہتا ہے کہ تو کافر ہو جا پھر جب

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدْ رَغِبَ وَأَنْتُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرتے رہو اور ہر شخص دیکھ بھال لے کر کل کے واسطے اسے کیا سچا ہے اور اللہ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ کو تمہاری اعمال کی سچائی

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ

اور تم اُن لوگوں کی طرح مت ہو جنہوں نے اللہ سے بے پروائی کی سو اللہ تعالیٰ نے خود اُن کی جان سے اُنکو بے پروا بنا دیا یہی لوگ نافرمان ہیں اہل نار اور

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا

اہل جنت باہم برابر نہیں جو اہل جنت ہیں وہ کامیاب لوگ ہیں اگر ہم اس قرآن کو کسی پہاڑ پر نازل کرتے تو تو اُس کو دیکھتا کہ خدا کے خوف سے دب جاتا اور

مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ

بھٹ جاتا اور ان مضامین عجیبہ کو ہم لوگوں کے لیے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ سوچیں وہ ایسا معبود ہو کہ اُسکے سوا کوئی معبود نہیں وہ جاننے

الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ

والا ہے پوشیدہ چیزوں کا اور ظاہر چیزوں کی وہی بڑا مہربان ہم والا ہے وہ ایسا معبود ہو کہ اُسکے سوا کوئی اور معبود نہیں وہ بادشاہ ہے پاک ہے سالم ہے امن دینے والا ہے

الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ

جگہ پائی کر نیوالا ہے زیر دست خدائی کا درست کر دینا والا ہے بڑی عظمت ہے اللہ تعالیٰ کو کوئی شریک ہے پاک ہے وہ معبود ہے سب داکر نیوالا ہے ٹھیک ٹھیک بنا نیوالا ہے صورت بنا نیوالا ہے

الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

اُسکے اچھے اچھے نام ہیں سب چیزیں اس کی تسبیح کرتی ہیں آسمانوں میں زمین میں ہیں وہی زبردست حکمت والا ہے

ملوک
تنظر
امت
البارئ
سورة الحشر
تنظر
امت
ع
نام ہی

وہ کافر ہو جاتا ہے (اور کفر کے وبال میں گرفتار ہوتا ہو خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں) تو (اُس وقت صاف خواب دیدیتا ہو اور) کہہ دیتا ہو کہ میرا تجھ سے کوئی

واسطہ نہیں میں تو اللہ رب العالمین سو ڈرتا ہوں جسے دنیا میں سی تبری کا قصہ سورۃ انفال آیت واذین اہم الشیطان اہم الخ میں گزر چکا ہے اور آخرت

میں تبری متعلین کی ضالین سے آیات منفردہ میں مذکور ہے) سو آخری کو دونوں کا یہ ہوا کہ دونوں فسخ میں گئے جہاں ہمیشہ رہیں گے (ایک اضلال کی وجہ سے

دوسرا ضلال کی وجہ سے) اور ظالموں کی یہی سزا ہے پس جس طرح اس شیطان نے اُس انسان کو اول بہکا یا پھر وقت پر ساتھ نہ دیا اور دونوں خسراں میں پڑے

اسی طرح ان منافقین نے اول بنی نضیر کو بڑی دھم دی کہ تم نکلو ہمیں پھر عین قت پر اُنکو دغا دی اور دونوں بلا میں پھنسے بنی نضیر تو بلائی اخراج میں اور منافقین

نا کامیابی میں رلپڑا تہید میں گزر چکا ۝

ترغیب تحصیل چنان ترہیب انہ موجب ان تائیدش بذکر علوشان قرآن وصفات کمال حضرت رحمان ۝

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ (لے قولہ) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ اے ایمان والو! تم نے نافرمانوں کا انجام سن لیا سو تم اللہ سے ڈرتے رہو

المتعا الہامی الموجد للاشیاء برئۃ من تقاوت حسب اتقنیۃ الحکمة ۱۲
الہدایۃ نفس یراد کل نفس انما یرجع بکلمۃ العزم اشارۃ ان کل نفس مستقلة ومتفرقة
فی وجوب نظر علیہا عند اسماہ عند التنبیہ علی القرب قولہ (لایستوی فی الروح لعل تقسیم
اصحاب النار فی الذکر لایان من اول الامر بان القصور الذی فیہ عنہ عام الاستوار من جہنم
لا من جہۃ مقابلہم فان مفہوم عدم الاستوار من الشیخین المتفاوین زیادۃ ونقصا

وان جاز اعتبارہ بحسب زیادۃ الزائد لکن المتبادر اعتبارہ بحسب نقصان الناقص علیہ
قولہ تعالیٰ بل یستوی الاعی والبعید بل یستوی الظلمات والنور لے غیر ذلک لعل تقسیم
النافصل فی قولہ تعالیٰ بل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون لان صفۃ ملکۃ لھن
المفضول والاعلام مسبوۃ بملکاتھا والمواد بعدم الاستوار عدم الاستوار فی الاحوال الاخرۃ
کما نبی عنہ التبعیر عن الفرقین لصاحبہ النار وصاحبۃ الجنۃ ۱۳

سُورَةُ الْمُسْتَحْتَةِ مِائَةً وَثَلَاثُ عَشْرَةَ آيَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

اللہ کے نام سے

شرع کرتا ہوں

اور ہر شخص کو دیکھ بھال کے کمال (قیامت) کے واسطے اُسے کیا (ذخیرہ) بھیجا ہے (یعنی اعمال صالحہ میں کوشش کرو جو کہ ذخیرہ آخرت ہیں) اور (جس طرح تفصیل طاعات و اعمال صالحہ میں تقویٰ کا حکم ہے اسی طرح سنیاتِ معاصی سے بچنے کے بارہ میں بھی تم کو حکم ہو کہ) اللہ سے ڈرتے رہو بیشک اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمال کی سب خبر ہے (پس معاصی کے ارتکاب سے اندیشہ عقوبت ہو پس پہلا تقویٰ اللہ طاعات کے متعلق ہو جس کا قرینہ قدمت لغد ہے اور دوسرا معاصی کے متعلق ہے جس کا قرینہ خبریہ بتاتھلون ہے) اور (آگے ان احکام کی مزید تاکید کے لیے ارشاد ہو کہ) تم ان لوگوں کی طرح مت ہو جنہوں نے اللہ کے احکام سے بے پروائی کی (یعنی عمل بالا احکام کو ترک کر دیا اس طرح کہ دامن کے خلاف کیا اور نواہی کا اقتراٹ کیا) سو (انہیں اس کا یہ ہوا کہ) اللہ تعالیٰ نے خود ان کی جان سے اُنکو بے پروا بنا دیا (یعنی اُن کی ایسی عقل ماری گئی کہ خود اپنے نفع حقیقی کو نہ سمجھا اور نہ حاصل کیا) یہی لوگ نافرمان ہیں (اور نافرمانی کی سزا جگہ جگہ کے اور ادھر جہنم کا قسم کے لوگوں کا ذکر ہوا یعنی ایک وہ جو اہل تقویٰ ہوں اور دوسرے جو ناکر احکام ہوں اُن میں ایک اہل جنت ہیں دوسرا اہل نار اور اہل جنت باہم برابر نہیں (بلکہ) جو اہل جنت ہیں وہ کامیاب لوگ ہیں (اور اہل نار ناکام ہیں جیسا اوپر اولئک ہم الفاسقون سے معلوم ہوا پس تم کو اصحابِ الجنت میں سے ہونا چاہیے اہل ناریں سے نہ ہونا چاہیے اور یہ مفید نصائح جس قرآن کے ذریعے تم کو سنائے جاتے ہیں وہ ایسا ہو کہ) اگر ہم اس نذر آن کو کسی پہاڑ پر نازل کرتے (اور اُس میں فہم کا مادہ رکھ دیتے اور شہوات کا مادہ نہ رکھتے) تو راسی مخاطب) تو اُن کو دیکھنا کہ خدا کے خوف سے دب جاتا اور پھٹ جاتا (یعنی قرآن فی نفسہ ایسا مؤثر اور قوی فاعل ہے مگر انسان میں بوجہ غلبہ شہوات کے قابلیت فاسد ہو گئی ہے سبب تڑپ نہیں ہوتا پس انسان کو چاہیے کہ تفصیل طاعات و ترک معاصی سے اپنی شہوت کو مغلوب کرے تاکہ مواظقت قرآن سے اس کو تاثر ہو اور احکام میں استقامت و استدامت اور ذکر و فکر نصیب ہو جس کا اور حکم ہوا ہے) اور ان مضامین عجیبہ کو ہم لوگوں کے (نفع کے) لیے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ سوچیں (اور منتفع ہوں اسی لیے یہ مضمون کو انزلنا انہم یہاں بیان کیا گیا آگے حق تعالیٰ کے صفات کمال بیان کیے جاتے ہیں جس سے حق تعالیٰ کی عظمت قلب پر نقش ہو کر معین ہو جائے اور اسی احکام کا پس ارشاد ہو کہ) وہ ایسا مجبور ہو کہ اُسے سوا کوئی اور معبود (بننے کے لائق) نہیں وہ جاننے والا ہے پوشیدہ چیزوں کی اور ظاہر چیزوں کی وہی بڑا مہربان رحم والا ہے (اور چونکہ توحید نہایت مہتمم بالشان چیز ہے اس لیے اُس کو تاکید کے لیے مکر فرمایا کہ) وہ ایسا معبود ہے کہ اُسے سوا کوئی اور معبود (بننے کے لائق) نہیں وہ بادشاہ ہے (سب عیبوں سے) پاک ہے (سب عیبوں سے) سالم ہے (یعنی نہ ماضی میں اُس میں کوئی عیب ہوا کہ حاصل قدوس کا اور نہ آئندہ اس کی احتمال ہے کہ حاصل ہے سلام کا کذا فی الکبیر اپنے بندوں کو مخادف ہے) امن دینے والا ہے (اپنے بندوں کی مخادف سے) نگہبانی کرنے والا ہے (یعنی آفت بھی نہیں آنے دیتا اور آئی ہوئی کو بھی دور کر دیتا ہے) زبردست ہے خرابی کا درست کر دینے والا ہے بڑی عظمت والا ہے اللہ تعالیٰ (جس کی شان سے) لوگوں کے شرک سے پاک ہے وہ معبود (برحق) ہے پیدا کرنے والا ہے ٹھیک ٹھیک بنا نینالا ہے (یعنی ہر چیز کو حکمت کی موافق بناتا ہے) صورت (شکل) بنانے والا ہے اُسے اچھے نام ہیں (جو اچھی اچھی صفتوں پر دال ہے) سب چیزیں اُس کی تسبیح (و تقدیس) کرتی ہیں (حالاً یا قلاً) جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اور وہی زبردست حکمت والا ہے (پس ایسے با عظمت کے احکام کی بجا آوری ضرور اور نہایت ضرور ہے) الحمد للہ کہ سورہ شمس کی

ختم ہوئی اب سورہ مستحثة کی آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ سورۃ المستحثة مائۃ و ثلاث عشرۃ کذا فی البیان و سی

رابطہ سورن سابقہ میں فقہین کی بیہود سے دوستی کرنے کی مذمت تھی اس سورہ کے ادلہ میں مسلمانوں کو کفار سے تعلقات دوستی اور خصوصاً مشرک سے تعلق نکاح رکھنے کی ممانعت ہو اور مشرکات و مومنات میں تمایز کے لیے صرف اظہار ایمان پر اکتفا کر نیکار شادی نہی ازموالاتہ با کفار یدیم اللہ الرحمن الرحیم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا

ای ایمان والو تم میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ کہ ان سے دوستی کا اظہار کرنے لگو حالانکہ تمہارے پاس جو دین حق آچکا ہے

بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَيَاكُمُ أَنْ تَتُومُوا بِاللَّهِ بِكُمْ أَنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ

وہ اس کے منکر ہیں رسول کو اور تم کو اس بنا پر کہ تم اپنے پروردگار اللہ پر ایمان لے آئے شہر بدر کر چکے ہیں اگر تم میرے رستہ میں

جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنُ

جہاد کرنے کی غرض سے اور میری رضا مندی ڈھونڈنے کی غرض سے تم ان سے چھپے دوستی کی باتیں کرتے ہو حالانکہ مجھ کو سب چیزوں کا خوب علم ہو تم جو کچھ چھپا کر

وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ إِنْ يَتَّقُوا اللَّهَ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ

اور جو شخص تم میں سے ایسا کرے وہ گمراہ راستہ پر پہنچ گیا اگر کو تم پر دسترس ہو جاوے تو اظہار عداوت کرنے لگیں اور تم پر بڑائی کے ساتھ

أَيَّدِيَهُمْ وَالسِّنَّةُ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا أَنْ تَكْفُرُوا ۚ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ

دستی اور سب سے ان کی مدد کرنے لگیں اور وہ اس بات سے مطمئن ہیں کہ تم کا فساد ہو جاوے تمہارے رشتہ دار اور اولاد

يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي آلِ أَبِي بَكْرٍ

قیامت کے دن تم کو آپ کے خدا تمہارے درمیان فیصلہ کرے گا اور اللہ تمہارے سب اعمال کو خوب دیکھتا ہے تمہارے لیے ابراہیم میں اور ان لوگوں میں جو کہ ان کے شریک حال تھے

وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا الْقَوَّةُ مِنَّا بُرْءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَ

ایک عہدہ نمونہ ہے جبکہ ان سے اپنی قوم سے کہہ دیا کہ تم ہم سے اور جن کو تم اللہ کے سوا معبود سمجھتے ہو ان سے بیزار ہیں ہم تمہاری منکر میل در ہم میں اور

بَدَّ أَبْنَاءَنَا وَبَنَاتُنَا وَأَعْدَاءَنَا ابْدَأُحْتُمُونُوا بِاللَّهِ وَحْدَكَ إِلَّا قَوْلَ ابْنِ أَبِي

تم میں ہمیشہ کے لیے عداوت اور بغض ظاہر ہو گیا جب تک تم اللہ واحد پر ایمان نہ لاؤ لیکن ابراہیم کی اتنی بات تو اپنے پاس ہوتی تھی

لَا تَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ مَرْبُّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا عَلَى اللَّهِ أَنْبَأْنَا الْيَاكُمُ

کہ میں تمہارے لیے استغفار ضرور کروں گا اور تمہارے لیے مجھ کو حق دے آگے کسی بات کا اختیار نہیں اور ہماری پروردگار ہم آپ پر توکل کرتے ہیں اور آپ ہی کی طرف رجوع کرتے ہیں آپ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ رَافِقِينَ قَالُوا لَيْسَ بِهَذَا بَلَاءٌ لَكُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ

یہ سہمیں ایک قصہ کے متعلق ہیں اور وہ قصہ یہ ہے کہ جب آپ نے فتح مکہ کے لیے جہاد کرنے کا ارادہ کیا تو حاطب بن ابی بلتعہ نے جو کہ اہل بدر سے ہیں اور رہنے والے مین کے ہیں اور مکہ میں آ رہے تھے اور ان کے

بھائی اور والدہ اور اولاد و اہل و عیال و اموال اب بھی مکہ میں تھے اہل مکہ کے نام ایک خط لکھا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم تم پر چڑھائی کرنے والے ہیں اور یہ خط ایک عورت کو دے دیا کہ مکہ والوں کو پہنچا دے آپ کو وحی سے یہ بات معلوم ہو گئی آپ نے حضرت علیؓ اور چند صحابہؓ کو حکم دیا کہ فلاں جگہ وہ عورت سے

لگی اس سے وہ خط لے آؤ یہ گئے اور وہ عورت ملی اور ان کے دھمکانے سے وہ خط اس نے دیا اور یہ لائے آپ نے حاطبؓ سے پوچھا انھوں نے کہا کہ

اللَّهِ الْعَدَاوَةُ مِنَ الصَّادِقَةِ وَالْبَغْضُ مِنَ الْحَقِّ ۚ

الصحوة تلقون تفسير للموالاة والاستيانت والبراءة وفيه وجه آخر وهو ان البراءة للتعدي

والعنى لقولهم بالموودة وافضيتي حدى بالبراءة كما في الرجز عن الاساس قوله ان كنتم

خو جتم جواب الشرط مخدوف ول عليه تقدم كانه قيل لا تتولوا اعدائى ان كنتم اولياى قوله

تسرون استيانت او بدل من تلقون ۱۲ قوله يوم القيمة متعلق بن تنفع قوله الاقول

ابراهم استشار منقطع معني متصل صورة ۱۲

البلاغه

كفونا بكم اے بھم وبما تعبدون فیه تعلیل

رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفُ عَنَّا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

اے ہمارے پروردگار ہم کو کافروں کا فتنہ مشق نہ بنا اور اسے پروردگار ہمارے گناہ معاف کر دیجئے بے شک آپ زبردست حکمت والے ہیں

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝

بے شک ان لوگوں میں تمہارے لیے ایسے شخص کے لیے عمدہ نمونہ ہے جو اللہ کا اور قیامت کے دن کا اعتقاد رکھتا ہو اور جو شخص زبردستی کرے

اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَادِيَةً مِّنْهُمْ مَّوَدَّةً

اللہ تعالیٰ بالکل بے نیاز اور سزاوار حمد ہیں اللہ تعالیٰ سے امید ہو کہ تم میں اور ان لوگوں میں جن سے تمہاری عداوت ہے دوستی کر دے

وَاللَّهُ قَدِيرٌ ۝ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ لَا يَنْصُرُكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ

اور اللہ بڑی قدرت والا اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اللہ تعالیٰ تم کو ان لوگوں کے ساتھ احسان اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے منع نہیں کرتا جو تم کو دین

لَمْ يُجِرْ جُوعَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝

بارہ میں نہیں لٹے اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا اللہ تعالیٰ انصاف کا برتاؤ کرنے والوں سے محبت رکھتے ہیں

واقعی خط میرا ہی لکھا ہوا ہے لیکن خدا نہ کرے میں نے مخالفت اسلام کے سبب یہ خط نہیں لکھا بلکہ میں جانتا تھا کہ اسلام کو تو اس سے کوئی ضرر نہیں

کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کو ضرر وغالب کرنے والا ہو اور آپ کو ضرر نہ پہنچے ہوگی اور میرا نفع ہو جاوے گا کہ اہل مکہ اس کا احسان مانگو میرے اہل و عیال و اموال کی حفاظت

کرینگے اور ان کو ایذا و ضرر نہ پہنچاویں گے کیونکہ میری اُن سے اور کوئی قرابت ہے نہیں جس کی وجہ سے وہ میری رعایت کرتے بلکہ میں محض جہنمی پر دہی

آدمی تھا حضرت عمرؓ کو غصہ آیا اور اپنے اُن کی گردن مارنے کی اجازت چاہی اپنے فرمایا کہ یہ اہل بدر سے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کے گناہ معاف فرما

ہیں اس پر یہ باتیں نازل ہوئیں کذا فی الدر المنثور عن کتب الحدیث پس ارشاد ہو کہ اسی ایمان والوں میں سے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ

کہ اُن سے دوستی کا اظہار کرنے لگو دینے گو دل سے دوستی نہ ہو مگر ایسا دوستانہ برتاؤ بھی مت کرو حالانکہ تمہارے پاس جو دین حق آچکا ہو وہ اس کے

منکر ہیں یہ بیان ہے عدوی کا اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اور تم کو اس بنا پر کہ تم اپنے پروردگار اللہ پر ایمان لے آئے شہر بدر کرچکے ہیں یہ بیان

ہے عدوک کا مع عدوی کے غرض ایسے لوگوں سے دوستی مت کرو اگر تم میرے رستہ میں جہاد کرنے کی غرض سے اور میری رضامندی ڈھونڈ رہے

کی غرض سے (اپنے گھروں سے) نکلے ہو کہ دوستی کفار کی جس کا حاصل کفار کی رضامندی کی فکر ہے منافی ہو طلب رضائے حق اور مباحثہ اعمال

موجوب رضائے حق کے (تم اُن سے چپکے چپکے دوستی کی باتیں کرتے ہو یعنی اول تو دوستی ہی بری چیز ہے پھر تحفیہ پیغام بھیجنا جو اسکے کہ موہم اختصا ص مزید

دوستی ہے اور زیادہ بر ہے حالانکہ مجھ کو سب چیزوں کا خوب علم ہے تم جو کچھ چھپا کر کرتے ہو اور جو ظاہر کر کے کرتے ہو دینے مثل دوسرے موانع

مذکورہ کے یہ امر بھی مانع دوستی ہونا چاہیے اور آگے اس پر وعدہ ہے کہ جو شخص تم میں سے ایسا کرے گا وہ راہ راست سے بھٹک گیا اور انجام

ضالین کا معلوم ہی ہے آگے اُن کی دشمنی کا بیان ہے کہ وہ تمہارے ایسے دشمن ہیں کہ اگر ان کو تم پر دسترس ہو جاوے تو (فوراً) اظہار عداوت کرنے

لگیں اور (وہ اظہار عداوت یہ کہ تم پر برائی اور ضرر رسانی کے ساتھ دست درازی اور زبان درازی کرنے لگیں یہ تو دنیوی اضرار ہے) اور دینی

اضرار یہ کہ وہ اس بات کے متنبی ہیں کہ تم کافر ہو جاؤ ایسے لوگ کب قابل دوستی ہیں اور اگر تم کو دوستی کے بارہ میں اپنے اہل و عیال کا

خیال ہو تو خوب سمجھ لو کہ تمہارے رشتہ دار اور اولاد قیامت کے دن تمہارے (کچھ) کام نہ آویں گے خدا ہی تمہارے درمیان فیصلہ کرے گا اور اللہ

تمہارے سب اعمال کو خوب دیکھتا ہے پس ہر عمل کا فیصلہ ٹھیک ٹھیک کرنے کا پس اگر تمہارے اعمال موجب عقوبت ہوں گے تو اُس عقوبت سے

ارحام داؤد بچا نہ سکیں گے پھر اُن کی رعایت میں خدا کے حکم کے خلاف کرنا بہت مذموم امر ہے اور اس سے اموال کا قابل رعایت نہ ہونا اور اظہار عداوت

آگے حکم مذکور پر تحریرین کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام

مسائل سلوک

قولہ تعالیٰ ربنا لا تجعلنا

فتنة للذين كفروا

النفس زعن اسباب

التي يظن بها على الحق

اغم مطولون وبالعد

ما كان غير اختيار

هذا الاسباب فالا

عدنان يدعى بالوقا

وقريب منه حلبة

مواضع التهم قوله

لا يظنهم الله الى

ان تروهم قلت ما

اهل الطريق من الم

مع بعض الكفار ول

لهم وقبول الهداية

احسان منهم بهم

اذن بذلت في الا

ترجمہ

قولہ تعالیٰ ربنا لا

فتنة للذين كفروا

اس پر دل ہو کر ایسے اس

سے بچنا مطلوب جس سے

اہل باطل ہو چکا شہر

اور ان اسباب میں

میں ان بچاؤ کو دعا

قولہ تعالیٰ لا یظن

الی قولہ ان تروہم

کی عادت ہو کہ بعض گناہ

درم کا می یا قبول دیر

کرتے ہیں یہ جائز ہے

إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الذِّينِ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ

صرت ان لوگوں کے ساتھ دوستی کرنے سے اللہ تعالیٰ تم کو منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارہ میں لڑے ہوں اور تم کو تمہارے گھروں سے نکالا ہو اور تمہارے نکالنے میں مدد کی ہو

أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

اور جو شخص ایسوں سے دوستی کرے گا سودہ لوگ کہنا شروع کریں گے

کا قصہ ارشاد ہے کہ تمہارے لیے ابراہیم (علیہ السلام) میں اور ان لوگوں میں جو کہ (ایمان و طاعت میں) ان کے شریک حال تھے ایک عہدہ نمونہ ہے (یعنی اس بارہ میں کفار سے ایسا برتاؤ رکھنا چاہیے جیسا ابراہیم علیہ السلام اور ان کے متبعین نے کیا) جبکہ ان سب نے (اوقات مختلفہ میں) اپنی قوم (کے لوگوں) سے کہہ دیا کہ ہم تم سے اور جنکو تم اللہ کے سوا معبود سمجھتے ہو ان سے بیزار ہیں (اوقات مختلفہ میں) ابراہیم علیہ السلام نے جو وقت اور یہ بات اپنی قوم سے کہی تھی اس وقت وہ بالکل تنہا تھے پھر جو آپ کے ساتھ ہوتے گئے کفار سے قطع تعلق قولا و فعلا کرتے گئے۔ آگے اس بیزاری کا بیان ہے کہ ہم تمہارے (یعنی کفار اور ان کے معبودین کے) منکر ہیں (یعنی تمہارے عقائد اور معبودات کی عبادت کے منکر ہیں یہ تو تبری باعتبار عقیدہ کے ہے) اور تبری باعث بار معاملہ اور برتاؤ کے یہ ہے کہ ہم میں اور تم میں ہمیشہ کے لیے عداوت اور بغض (زیادہ) ظاہر ہو گیا (کیونکہ بنا بر عداوت کی اختلاف عقائد ہو اور اب اس کا زیادہ اعلان ہو گیا تو عداوت کا بھی زیادہ اظہار ہو گیا۔ عداوت اور بغض متقارب ہیں اور دونوں کا جمع کرنا تاکید کے لیے۔ اور یہ عداوت ہم کو تم سے ہمیشہ رہے گی) جب تک تم اللہ واحد پر ایمان نہ لاؤ (غرض ابراہیم علیہ السلام اور ان کے متبعین نے کفار سے صاف قطع تعلق کر دیا) لیکن ابراہیم (علیہ السلام) کی اتنی بات تو اپنے باپ سے ہوئی تھی (جو ظاہر میں مومن تعلق کو ہے) کہ میں تمہارے لیے استغفار ضرور کروں گا اور تمہارے لیے (استغفار سے زیادہ) مجھ کو خدا کے آگے کسی بات کا اختیار نہیں (کہ دعا کو قبول ہی کرالوں یا باوجود ایمان نہ لانے کے تم کو عذاب سے بچاؤں) مطلب یہ کہ اتنی بات تو اپنے ابراہیم علیہ السلام نے کہی تھی جس کا مطلب تم میں سے بعض لوگ مطلق استغفار سمجھ گئے حالانکہ یہاں استغفار کے دو معنی ہیں یعنی طلب ہدایت کی سب کو اجازت ہے اور واقع میں وہ قطع تعلق کے خلاف بھی نہیں مگر ظاہری صورت تعلق اور ظاہری معنی استغفار کے اعتبار سے صورت اس کو مستثنیٰ کیا جاتا ہے اور مستثنیٰ لفظ ہر چند کہ مجموعہ الاستغفار اور مالک اخبر ہے لیکن استغفار مجموعہ کا باعتبار جز و اول کے ہے اور جز ثانی تبنا آگیا ہے اور تحقیق اس استغفار کی آخر سورہ ہرات میں گزری ہے یہ گفتگو تو ابراہیم علیہ السلام کی اپنی قوم سے ہوئی آگے ان کی دعا کا مضمون ہے یعنی کفار سے قطع تعلق کر کے انھوں نے اس بارہ میں حق تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے ہمارے پروردگار ہم (اس اظہار عداوت مع الکفار میں) آپ پر توکل کرتے ہیں اور (کفار) جہالت دارین و حفاظت شر و روآفات میں و نیز ایمان لانے میں) آپ ہی کی طرف رجوع کرتے ہیں اور (اعتقاد رکھتے ہیں کہ) آپ ہی کی طرف (سبکو) لوٹنا ہے (پس اس اعتقاد کی وجہ سے ہم نے جو کچھ تبری وغیرہ کی ہر محض خلوص سے کی ہے اس میں کوئی غرض دنیوی نہیں اور اس سے مقصود تفاخر نہیں بلکہ عرض حال بغرض سوال ہے اور) اے ہمارے پروردگار ہم کو کافروں کا تختہ مشق نہ بنا (یعنی ہم پر اس تبری سے یہ کافر ظلم نہ کرنے پادیں) اور اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہ معاف کر دیجئے بیشک آپ زبردست حکمت والے ہیں (اور ہر طرح کی آپ کی قدرت حاصل ہے یہ دونوں دعائیں بمنزلہ غایت کے ہیں اول دعاؤں کے لیے ایک غایت باعتبار دنیا کے ایک باعتبار آخرت کے پس لا تجعلنا کو تو کلنا سے زیادہ تعلق ہو اور غفرنا کو الیک المصیر سے اور اتنا مثل مشترک کے ہے آگے دوسرے عنوان سے اہتمام کے لیے تخریض مذکور کی تاکید ہے کہ) بے شک ان لوگوں میں (یعنی ابراہیم علیہ السلام اور ان کے متبعین میں) تمہارے لیے ایسے شخص کے لیے عہدہ نمونہ ہے جو اللہ کے سامنے جانے کا اور قیامت کے دن رکے آئے گا اعتقاد رکھتا ہو (یعنی یہ اعتقاد مقتضی ہے اس بارہ میں اتباع ابراہیمی کو اور سابق میں یہ مضمون بلحاظ حال مقتدری کے ہے اور یہاں بلحاظ مقتضی اقتدار کے ہو پس مکرر نہیں)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهْجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ

اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو تم ان کا امتحان کر لیا کرو انہیں ایمان کو اللہ ہی خوب جانتا ہے پس اگر تم کو مسلمان سمجھو تو

مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهِنَّ حُلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ مَا نَفَقُوا ۚ

ان کو کفار کی طرف واپس مت کرو نہ تو وہ عورتیں ان کافروں کے لیے حلال ہیں اور نہ وہ کافران عورتوں کے لیے حلال ہیں اور ان کافروں کو کچھ کیا ہو یا نہ ہو ادا کر دو

اور آگے دوسرے طرز پر وعید ہے جیسے اس سے پہلے ومن یفعلہ میں وعید آچکی ہے یعنی جو شخص (اس حکم سے) روگردانی کرے گا سو اسی کا ضرر ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ (تو) بالکل بے نیاز اور (بوجہ جامع الکملات ہونے کے) سزاوار حمد ہے (پس وہاں استکمال بالغیر و انتفاع بعبادت الحسنات کا احتمال ہی نہیں اور چونکہ کچھ ان کی عداوت سن کر مسلمانوں کو فکر ہو سکتی تھی کچھ قطع قرابت سے طبعاً رنج ہو سکتا تھا اس لیے بطور بشارت کے آگے پیشین گوئی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے اُمید ہو (یعنی دوسرے وعدہ ہے) کہ تم میں اور ان لوگوں میں جن سے تمہاری عداوت ہے دوستی کر دے (گو بعض ہی سے ہی یعنی ان کو مسلمان کر دے جس سے عداوت مبدل بہ صداقت ہو جاوے) اور (اس کو کچھ بعید نہ سمجھو کیونکہ اللہ کو بڑی قدرت ہے) چنانچہ نسخ مکہ کے روز بہت آدمی خوشی سے مسلمان ہو گئے مطلب یہ کہ اول تو اگر قطع تعلق ہمیشہ کے لیے ہوتا تب بھی بوجہ مامور بہ ہونے کے واجب العمل تھا پھر خاص کر جبکہ تھوڑی ہی مدت کے لیے کرنا پڑے اور پھر مشارکت فی الایمان سے دوستی اور تعلق بدستور عود کر آوے غرض ہر طرح قطع تعلق ضروری ہوا اور (اتبک جو کسی سے اس حکم کے خلاف خطا ہو گئی ہو جس سے وہ اب تائب ہو چکا تو) اللہ تعالیٰ (اُس کے لیے) مغفور رحیم ہے (اور یہاں تک تو دوستانہ تعلقات کی نسبت حکم فرمایا تھا کہ ان کا قطع واجب ہو گا کے متناہ تعلقات کے حکم کی تفصیل فرماتے ہیں وہ یہ کہ) اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے ساتھ احسان اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین کے بارہ میں نہیں لڑے اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا (مراد وہ کافر ہیں جو ذمی یا مصالح ہوں یعنی مسلمان نہ برتاؤ ان سے جائز ہے اور اسی کو منصفانہ برتاؤ فرما دیا پس انصاف سے مراد خاص انصاف ہے یعنی خاص ان کی ذمیت یا مصالحت کے اعتبار سے انصاف متقاضی اس کو ہے کہ اُن کے ساتھ احسان سے دریغ نہ کیا جاوے ورنہ مطلق انصاف تو ہر کافر بلکہ جانور کے ساتھ بھی واجب ہو گا کہے زعیب ہے اس برتاؤ کی کہ اللہ تعالیٰ انصاف کا برتاؤ کرنے والوں سے محبت رکھتے ہیں (البتہ) صرف ان لوگوں کے ساتھ دوستی (یعنی برد احسان) کرنے سے اللہ تعالیٰ تم کو منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارہ میں لڑے ہوں (خواہ بالفعل یا بالعزم) اور تم کو تمہارے گھروں سے نکالا ہو اور (اگر نکالا بھی نہ ہو لیکن) تمہارے بھانے میں رہنے والوں کی مدد کی ہو یعنی اُن کے ساتھ شریک ہوں بالفعل یا بالعزم اس میں سب حربی غیر مصالح آگئے اور مراد دوستی سے بقریہ آیت اول کے برواقساط ہے اس کو دوستی کہنا بکنہ تنفییر باین معنی ہے کہ یہ دشمنی نہیں پس دوستی کے ایک معنی وجودی ہیں وہ تو ہر کافر سے ممنوع ہے دوسرے معنی عدم عداوت وہ غیر اہل حرب سے جائز اور اہل حرب سے ناجائز اور جو شخص الیوں سے دوستی (کا برتاؤ یا بغض) المذکور کرے گا سو وہ لوگ گنہگار ہوں گے تفصیل موالاة و احسان مع الکفار کی سورہ آل عمران آیت لا یجتزئ المؤمنون الاخذ کی تفسیر میں گذر چکی ہو ربطہ تہذیب میں گذر چکا

قطع تعلق مناکحت میں المؤمنین و المشرکین امتحان ایمان

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ (الی قولہ) اِنَّ اللّٰهَ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ ۝ ر یہ آیتیں بھی ایک خاص موقع کے متعلق ہیں اور وہ موقع صلح حدیبیہ کا ہے جس کا بیان آغاز سورہ فتح میں ہوا ہے منجملہ ان شرطوں کے جو صلح نامہ میں لکھی گئی تھیں ایک مسخر طبعیہ بھی تھی کہ جو شخص مسلمانوں میں سے کافروں کی طرف چلا جاوے وہ واپس نہ دیا جاوے اور جو شخص کافروں میں سے مسلمانوں کی طرف چلا جاوے وہ واپس دیدیا جائے چنانچہ بعض مسلمان مرد آئے اور وہ واپس کر دیئے گئے پھر بعض عورتیں مسلمان ہو کر آئیں اُن کے اقارب نے ان کی واپسی کی درخواست کی اس پر یہ آیتیں حدیبیہ میں نازل ہوئیں جس میں عورتوں کے واپس

مسائل سلوک

قولہ تعالیٰ فامتحنوهن

دل علی الامر یا امتحان

المربوب

تو تعالیٰ فامتحنوهن

اس میں مزید کے امتحان کا

ارہے

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَلَسَّ لَكُمْ مَا أَنْفَقْتُمْ

اور تم کو ان عورتوں سے نکاح کرنے میں کچھ گناہ نہ ہو گا جبکہ تم ان کے ہمارے کو دیدو اور تم کا فخریوں کے تعلقات کو باقی مٹ رکھو اور جو کچھ تم نے خرچ کیا ہو گا

وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْفَقُوا مِنْ دَوْلَتِكُمْ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ

خرچ کیا ہو وہ مانگ لیں یہ اللہ کا حکم ہے وہ تمہارے درمیان فیصلہ کرتا ہے اور اللہ بڑا علم اور حکمت والا ہے اور اگر تمہاری بیویوں میں سے کوئی بی بی کا فرد میں

إِلَى الْكَافِرِ فَعَاقِبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَرْوَاحُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقْتُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ

رہ جانے سے تمہارے ہاتھ نہ آؤ پھر تمہاری نوبت آوے تو جن کی بیبیاں ہاتھ سے نکل گئیں جتنا تمہاری خرچ کیا تھا اُسے برابر تم ان کو دیدو اور اللہ سے کہہ دیتے ہو

مُؤْمِنُونَ ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبِيَّنَ عَلَيْكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا

ڈرتے رہو اے پیغمبر جب مسلمان عورتیں آپ کے پاس آویں کہ آپ سے ان باتوں پر بیعت کریں کہ اللہ کے ساتھ کسی شے کو شریک نہ کریں گی اور نہ

يُشْرِكْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِهَتَّانٍ يَفْتَرِيَنَّ بَيْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَ

چوری کریں گی اور نہ بدکاری کریں گی اور نہ اپنے بچوں کو قتل کریں گی اور نہ کوئی ہتھکنڈی کی اولاد لادیں گی جس کو اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان بنا لیں اور

أَرْجُلَهُنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعَهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

مشرع باتوں میں وہ آپ کے خلاف نہ کریں گی تو آپ ان کو بیعت کر لیا کیجئے اور اُن کے لئے اللہ سے مغفرت طلب کیا کیجئے بے شک اللہ بخور رحیم ہے

کرنے کی ممانعت کی گئی پس عموماً مضمون صلح نامہ کا اس سے مخصوص اور منسوخ ہو گیا اور ایسی عورتوں کے باب میں کچھ خاص احکام مقرر کیے گئے اور

اُن کے ساتھ کچھ احکام ایسی عورتوں کے باب میں مقرر ہوئے جو پہلے مسلمانوں کے نکاح میں تھیں مگر اسلام نہ لائیں اور مکہ ہی میں رہ گئیں اور چونکہ مدار

اُن احکام کا ان عورتوں کا مسلمان ہونا ہے اس لئے طریق امتحان بھی بتلایا گیا اور خلاصہ اُن احکام کا یہ ہے حکم اول - جو عورت دارا حرب سے

مسلمان ہو کر آجائے اُس کا نکاح شوہر کا فرسے فوراً ٹوٹ گیا۔ اسی طرح جس حربیہ کا شوہر مسلمان ہو جاوے اُس کا نکاح بھی مٹاؤٹ جاوے گا۔

حکم دوم - پہلی عورت کا نکاح مسلمان مرد سے جائز ہے اگر وہ حاملہ تو بعد وضع حمل بالا جماع اور اگر غیر حاملہ ہو تو امام صاحب کے نزدیک بلا عدت اور صاحبین

کے نزدیک بعد عدت اور دوسری عورت پر کسی کے نزدیک عدت نہیں اور یہ دونوں حکم اب بھی باقی ہیں حکم سوم - پہلی عورت کو پہلے شوہر نے جس قدر

مہر دیا ہو مسلمان وہ مہر اُس شوہر کا فرسہ کو واپس کر دیں اگر کوئی خاص شخص نکاح کرے تو وہ واپس کرے ورنہ بیعت المال سے دیدیا جاوے یہ حکم خاص

تھا اسی واقعہ کے ساتھ بلحاظ صلح کے کہ اہل صلح کا فرسہ اور نیز انکو اشتعال نہ ہو جس سے صلح ٹوٹ جاوے اب یہ حکم باقی نہیں حکم چہارم - اسی طرح کفار

دوسری عورت کا مہر مسلمان شوہر کو واپس کر دیا جائے حکم ہی مخصوص تھا اسی واقعہ کے ساتھ حکم پنجم - اگر کفار ایسی عورتوں کا مہر اُن کے شوہروں کو واپس

نہ کریں تو جو مہر کفار کا مسلمانوں کے ذمہ واجب الادا ہے وہ اُن کفار کی جگہ ان مسلمان شوہروں کو دیدیا جاوے برابری کی صورت میں تو کچھ مکلف

نہیں اور کسی دیشی میں یہ حکم تھا کہ جو کفار کا بچے وہ کفار کو دیدیا جاوے اور جو اپنا ہے اُس کا مطالبہ اُن سے کیا جاوے اور یہ حکم بھی مخصوص تھا اسی واقعہ

کے ساتھ اور دلیل ان بعض احکام کے مخصوص ہونے کی اجماع ہے اور نیز یہ کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور کچھ یہ بڑا نہیں کیا اور فقہاء احکام پر بھیغیر

سے اور روایات درشتور سے منقول ہیں البتہ حکم سوم میں جو

الملاقات العصم جمع عصمت وہی بالعتصم بمن عتد بسبب المراء انہی عن البقاء علقہ من علق الزوایۃ اصلاً فعاقبتم من العقبۃ لاسل العقاب وہی فی الاصل النوبۃ فی الركوب اے فحارث عقیبتکم واخترتہ فی الترجیۃ وعن الزیاج ان منی فعاقتکم فعتقتہم وحققتہم ناصبتہم فی القتال بعقوبۃ سے عنتم قولہ بین ایدین فی الریح عن الفرار وذلك

ان الولد اذا وضعت الام سقط بین یدینہا درجلیہا ۱۲

بیت المال سے دلائے کو لکھا ہر ایک اور تفسیر سے منقول ہے اور اگر یہ شبہ ہو کہ اس شخص منسوخ سے عہد عام کا نقض ہو گیا اور نقض جائز نہیں جواب یہ ہے کہ نقض بمعنی غدر جائز نہیں اور بلا غدر نفس صلح ہی کا رفع جائز تھا اور کسی خاص جہ کا رفع تو اس سے اہول و اخف ہے اور فریق ثانی اپنی مجبور نہیں کیا گیا وہ اگر نہ مانتے تو بیش بریں نیست کہ صلح منقطع ہو جاتی پھر اس میں کوئی مجبور لازم نہیں آتا لیکن جب فریق ثانی نے بھی مان لیا خواہ اپنی کچھ مصلحت سمجھ کر خواہ اس خیال سے کہ مردوں کے اجتماع سے تو اندیشہ محاربہ کا ہے مگر عورتیں اگر واپس نہ کی گئیں تو اس سے کوئی اندیشہ نہیں تو مان لینے کے بعد صلح متفق علیہ بھی ہو گئی پھر بعد واپسی حدیبیہ کے بھی بعض عورتیں آئی تھیں وہ بھی اس حکم میں شامل رہیں کذا فی الدر المنثور ایضاً پس خطاب عام ارشاد فرماتے ہیں کہ اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں (دار الحرب سے) ہجرت کر کے آویں (خواہ مدینہ میں کہ دارالاسلام ہے خواہ حدیبیہ میں کہ مسکن اسلام حکم دارالاسلام میں ہو کذا فی کتاب الحدود من الہدایہ) تو تم ان (کے مسلمان ہونے) کا امتحان کر لیا کرو (جس کا طریقہ آگے خطاب خاص بابا پہنچا ہے میں آتا ہے اور اس امتحان میں ظاہری ایمان پر اکتفا کیا کرو کیونکہ) ان کے (حقیقی) ایمان کو (تو) اللہ ہی خوب جانتا ہے (تم کو تحقیق ہو ہی نہیں سکتا) پس اگر ان کو (اس امتحان کی رد سے) مسلمان سمجھو تو ان کو کفار کی طرف واپس مت کرو (کیونکہ) نہ تو وہ عورتیں ان کافروں کے لیے حلال ہیں اور نہ وہ کافران عورتوں کے لیے حلال ہیں (کیونکہ مسلمان عورت کا نکاح کافر مرد سے مطلقاً نہیں رہتا موافق حکم اول کے) اور (اس صورت میں) ان کافروں کے لیے جو کچھ (مہر کے بابت) ان عورتوں پر خرچ کیا ہو وہ انکو ادا کرو (موافق حکم سوم) اور تم کو ان عورتوں سے نکاح کرنے میں کچھ گناہ نہ ہو گا جبکہ تم انکے مہر ان کو دے دو (ادار یا التزام) اور یہ قید بیان شرطیت کے لیے نہیں کیونکہ جواز نکاح موقوف نہیں ہے ادار یا التزام مہر پر بلکہ بیان لزوم کے لیے ہے یعنی مہر لازم نکاح سے ہے خواہ کسی ہو یا نہ ہو اور خواہ بالسنۃ المتبادر ہو یا کپڑوں کا جوڑہ ہو وہو المذکور فی قولہ تعالیٰ لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء ما تمسوهن او تقرضواھن فرقیۃ و متعہن) اور اسے (مسلمان) تم کافر عورتوں کے تعلقات کو باقی مت رکھو یعنی جو تمہاری بیبیاں دار الحرب میں کفر کی حالت میں رہ گئیں انکا نکاح تم سے زائل ہو گیا ان کے تعلقات کا کوئی اثر باقی مت سمجھو حتیٰ کہ ایسے مرد کو فوراً ایسی عورتوں سے بھی نکاح جائز جو جن سے اس متروک کی عدت میں جائز نہ ہوتا کیونکہ حدت بھی واجب نہیں ہے موافق جزو اخیر حکم دوم اور بعض صحابہ کا طلاق دنیا باوجود عدم احتیاج الی الطلاق کے اور اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بشرطیکہ آپ کو اطلاع ہو انکار نہ فرمانا شاید اس لیے ہو کہ طلاق بالمعنی اللغوی ہو چکا حاصل اظہار متارکت ہے) اور (اس صورت میں) جو کچھ تم نے (ان عورتوں کے مہر میں) خرچ کیا ہو ان کافروں سے مانگ لو (موافق حکم چہارم) اور (اسی طرح) جو کچھ ان کافروں نے (مہر کے بابت) خرچ کیا ہو وہ (تم سے) مانگ لیں (جیسا اوپر ارشاد ہوا ہے) اتو ہم ما لفقوا شاید یہ بکھرے معنوں باختلاف عنوان اس لیے ہو کہ تمہارے ذمہ جو دوسروں کا حق ہو اس کو زیادہ موکد سمجھو) یہ (جو کچھ کہا گیا) اللہ کا حکم ہے (اس کا اتباع کرو) وہ تمہارے درمیان (ایسا ہی مناسب) فیصلہ کرتا ہو اور اللہ بڑا عالم حکمت والا ہے (علم و حکمت سے مناسب احکام مقرر فرماتا ہے) اور اگر تمہاری بیبیوں میں سے کوئی بی بی کافروں میں رہ جائے (بالکل ہی) تمہارے ہاتھ نہ آوے (یعنی نہ وہ ملے اور نہ اس کی بدل کہ مہر ہے جو متفق تھا حکم چہارم کا اور) پھر کافروں کو مہر دینے کی تمہاری نوبت آوے (یعنی موافق حکم سوم کے تمہارے ذمہ کسی فریق مہر واجب الادا ہو) تو (تم وہ مہر ان کافروں کو نہ دو بلکہ جن مسلمانوں کی بیبیاں ہاتھ سے بچ گئیں (جو کچھ ابھی ذکر ہوا فاتحہ میں) جتنا (مہر) انھوں نے (ان بیبیوں پر) خرچ کیا تھا اس کے برابر اس رقم واجب الادا میں سے تم انکو دے دو (موافق حکم پنجم) اور اللہ سے کہ جس رقم ایمان رکھتے ہو ڈرتے رہو (اور احکام واجبہ میں خلل مت ڈالو) آگے خطاب خاص میں طریق امتحان ایمان کا فرماتے ہیں کہ اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جب مسلمان عورتیں آپ کے پاس (اس عرض سے) آویں کہ آپ سے ان باتوں پر بیعت کریں کہ اللہ کے ساتھ کسی شے کو شریک نہ کریں گی اور نہ چوری کریں گی اور نہ بدکاری کریں گی اور نہ اپنے بچوں کو قتل کریں گی اور نہ کوئی بہتان کی اولاد دلائیں گی جس کو اپنے ہاتھوں اور پانوں کے درمیان (لفظہ شہرہ سے) جنی ہوئی دعویٰ کر کے) بنالیوں (جیسا جاہلیت میں بعض عورتوں کا دستور تھا کہ کسی خیر کا بچہ اٹھالائیں اور کہہ دیا کہ میرے خاندان کا بچہ اور یا کسی سے بدکاری کی اور اس لفظہ حرام کو اپنے خاندان کا بتلادیا کہ اس میں علاوہ گناہ زنہ کے الحاق ولد کا ہے غیر من لہ الولد کے ساتھ جس پر حدیث میں بھی وعید آئی ہے رواہ ابو داؤد والنسائی) اور شروع باتوں میں وہ آپ کے خلاف نہ کریں گی (اس میں سب احکام شرعیہ گئے پس وہ عورتیں اگر ان شرطوں کو قبول کر لیں جن کا اعتقاد شرط ایمان ہے اور التزام عمل شرط کمال ایمان ہے تو آپ ان کو بیعت کر لیا کیجئے)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَكْفُرُوا بِالْآخِرَةِ كَمَا يَكْفُرُوا بِالْأُولَىٰ

اسے ایمان والوں ان لوگوں سے دوستی مت کرو جنہیں اللہ تعالیٰ نے غضب فرمایا ہے کہ وہ آخرت کے لیے نافرمان ہو گئے ہیں جیسا کفار

مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ

جو قبروں میں نافرمان ہو گئے

اور ان کے لیے اللہ سے (بچھڑ گئے ہوں) کی مغفرت طلب کیا کیجیے بیشک اللہ غفور رحیم جو مطلب یہ کہ جب ان احکام کے حق اور واجب العمل سمجھنے کا اظہار کریں تو ان کو مسلمان سمجھیں اور ہر چند کہ خود اسلام ہی سے مغفرت و ثواب ماضیہ ہو جاتی ہے مگر امر بالا استغفار یا تو کمال ترتیب آتا مغفرت کے لیے ہے اور یا حاصل اس کا دعائے قبول ایمان جو ملزوم ہے مغفرت کا رابطہ۔ اوپر اور یہاں تک بیان تھا مطلق کفار سے تعلقات رکھنے کا جن میں زیادہ مضامین متعلق مشرکین کے تھے آگے کفار یہود سے تعلق رکھنے کے بارہ میں کہ مدینہ میں وہ بکثرت تھے ارشاد ہے :

خاتمة مناسب فاتحہ در نہی الزمالات یہود

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَكْفُرُوا بِالْآخِرَةِ كَمَا يَكْفُرُوا بِالْأُولَىٰ

ان لوگوں سے (بھی) دوستی مت کرو جنہیں اللہ تعالیٰ نے غضب فرمایا ہے (مراد اس سے یہود ہیں لقولہ تعالیٰ فی المائدۃ من لعنہ اللہ و غضب علیہ و جعل منہم القردة و الخنازیر) کہ وہ آخرت (کے خیر و ثواب) سے ایسے نافرمان ہو گئے ہیں جیسا کفار جو قبروں میں (مدفون) ہیں (خیر و ثواب آخرت سے) نافرمان ہیں (جو کافر مرجعاً ہے) بوجہ اسکے کہ جس کو معائنہ آخرت کا ہو جاتا ہے حقیقت امر پر یقین کے ساتھ مطلع ہو جاتا ہے کہ اب میری ہرگز بخشش نہ ہوگی چو کہ حسب آیت یعرفونہ کما یعرفون انبارہم آپ کی نبوت کو اور اس طرح مخالف نبی کے کافر اور غیر ناجی ہو نیکی و خوب جانتے ہیں گو عار و حسد کی وجہ سے اتباع نہ کرتے تھے اس لیے انکو دل سے یقین تھا کہ ہم ناجی نہیں ہیں گمشدگی کے مارے ظاہراً اس کے خلاف کرتے ہوں پس حاصل ہوا کہ جن کی گمراہی ایسی مسلم ہے کہ وہ خود بھی اس کو دل سے تسلیم کرتے ہیں ایسے گمراہوں سے تعلق رکھنا کیا ضرور اور یہ نہ سمجھا جاوے کہ جو گمراہ اس شد درجہ کا ہو اس سے دوستی جائز ہے جواز دوستی سے تو مطلق کفر مانع ہے مگر اس صفت سے وہ عدم جواز اور شدید ہو جاوے گا اور شاید تخصیص یہود کی اس جگہ اس لیے ہو کہ مدینہ میں یہود زیادہ تھے اور دوسرے وہ لوگ شریر و مفسد بھی تھے) :

الحمد لله کہ آج بتاریخ ۲۲ جمادی الاول ۱۳۲۵ھ روز پنجشنبہ وقت چاشت تفسیر سورہ

ممتحنہ کی ختم ہونے سے گیارہویں جلد تفسیر کی ختم ہوئی اللہ تعالیٰ اپنے فضل

کرم سے بارہویں جلد بھی پوری فرماوے۔ اب آگے سورہ

صف کی تفسیر آتی ہو انشاء اللہ تعالیٰ

دلائل و لا قوۃ الا باللہ

۴ والصلوۃ والسلام علی رسول اللہ و آلہ و اخوانہ من الانبیاء و اعداء سبل اللہ

اللغات

من اصحاب القبور من بیانہ ۱۲

وجوه المثنان متعلقہ جلد یانزدہم بیان القرآن سورة الاحقاف

قوله تعالى لتندر - فيه قراءتان الاولى بالخطاب لنا فيجواب ابن عامر والثانية بالغيبة للباقيين بخلاف عن البري وعلى الاول الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني للكتاب **قوله تعالى احسن** - فيه قراءتان الاولى على وزن الافعال للكوفيين والثانية بضم الحاء وسكون السين للباقيين **قوله تعالى كرها** والرضين - فيه قراءتان الاولى بضم الكاف للكوفيين وابن ذكوان والثانية بالفتح للباقيين **قوله تعالى نتقبل عنهم احسن ما عملوا** ونجأون - فيهما قراءتان الاولى بصيغة جمع المتكلم المعروف ونصب احسن لحفص وحمزة والكسائي والثانية بصيغة الغائب المجهول ورافع احسن للباقيين **قوله تعالى** اوت لكم - فيه ما تقدم في بني اسرائيل **قوله تعالى** اتعد انفي - فيه قراءتان الاولى بادغام النون الاولى في الثانية لهشام والثانية بلاظهار للباقيين **قوله تعالى** ليوفيهم - فيه قراءتان الاولى بالتحية لابن كثير وابي عمرو وهشام وعاصم والثانية بالنون للباقيين **قوله تعالى ابليغكم** - فيه قراءتان الاولى من الابلاغ وابي عمرو والثانية من التبليغ للباقيين **قوله تعالى لا يرى الامساكنهم** - فيه قراءتان الاولى بالتحية مضمومة ورافع النون من مساكنهم لعاصم وحمزة والثانية بالفوقية مفتوحة ونصب مساكنهم للباقيين -

سورة محمد صلى الله عليه وسلم

قوله تعالى والذين قتلوا - فيه قراءتان الاولى بضم القاف وكسر التاء لابي عمرو وحفص والثانية بفتح القاف والتاء والف بينهما الباقيين **قوله تعالى** غير اسن - فيه قراءتان الاولى بقصر الهنزة لابن كثير والثانية بالمد للباقيين والاول صفة مشبهة **قوله تعالى فهل عسيتم** - فيه قراءتان الاولى بكسر السين لنا فيجواب الثانية بالفتح للباقيين **قوله تعالى املى لهم** - فيه قراءتان الاولى بصيغة الماضي المجهول لابي عمرو والثانية بالفتح المعلوم للباقيين **قوله تعالى اسرارهم** - فيه قراءتان الاولى بكسر الهنزة كحمة والكسائي وحضر الثانية بالفتح للباقيين **قوله تعالى رضوانه** - فيه قراءتان الاولى بضم الراء لشعبة والثانية بكسرها للباقيين **قوله تعالى لنبلونكم ونعلم ونبلو** - فيهما قراءتان الاولى بالتحية لشعبة والثانية بالنون للباقيين **قوله تعالى الى السلم** - فيه قراءتان الاولى بكسر السين كحمة وشعبة والثانية بالفتح للباقيين

سورة الفتح

قوله تعالى دائرة السوء - فيه قراءتان الاولى بضم السين لابن كثير وابي عمرو والثانية بالفتح للباقيين **قوله تعالى لتومنوا وتعزروا وتقرروا** وتسبحوا - فيهما قراءتان الاولى بالغيبة في الامر بعبادة ابن كثير وابي عمرو والثانية بالخطاب للباقيين **قوله تعالى عليه الله** - فيه قراءتان الاولى ضم هاء الضمير لحفص والثانية كسرها للباقيين وجه الضم انها هاء هو وانما تكسر لرعاية الياء والكسر وحسن الضم في الاية للتوصل به الى التخييم لفظ الجلالة الملائمة لتخيم امر العهد المشعر به الكوهم والبقاء ما كان على ما كان ملائم للوفاء بالعهد **قوله تعالى فسيؤتيه** - فيه قراءتان الاولى بالتحية لابن عمرو والكوفيين والثانية بالنون للباقيين **قوله تعالى بكم ضرا** - فيه قراءتان الاولى ضم الضاد كحمة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين **قوله تعالى كلوا من الله** - فيه قراءتان الاولى بكسر اللام بعد الكاف والاولى بعد اللام كحمة والكسائي والثانية بفتح اللام والف بعد هاء الباقيين **قوله تعالى** يدخله ويخلصه - فيه قراءتان الاولى بالنون فيهما لنا فيجواب ابن عامر والثانية بالتحية للباقيين **قوله تعالى** بما تعلمون بصيرا - فيه قراءتان الاولى بالغيبة لابي عمرو والثانية بالخطاب للباقيين **قوله تعالى شطاة** - فيه قراءتان الاولى بفتح الطاء لابن كثير وابن ذكوان والثانية باسكانها للباقيين وهما لغتان

سورة الحجرات

قوله تعالى فتبينوا - فيه ما تقدم في النساء **قوله تعالى ميتا** - فيه قراءتان الاولى بتشديد الياء لنا فيجواب الثانية بالسكون للباقيين **قوله تعالى اوليتكم** - فيه ثلاث قراءات الاولى بغير هاء ساكنة بعد التحية للدوري عن ابي عمرو والثانية بأبد الهاء الفالسوسى والثالثة بغير هاء وتاء الف للباقيين وفيه لغتان اوليت اوليت

سورة ق

لنقلالي يوم نقول - فيه قراءتان الاولى بالياء لنا في شعبة والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى ما توعدون - فيه قراءتان الاولى بالغيبة لابن كثير
نية بالخطاب للباقيين قوله تعالى وادبار السجود - فيه قراءتان الاولى بكسر الهزة لنا في وابن كثير وحزرة والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى لنشقق فيه
ان الاولى بتشديد الشين لنا في وابن كثير وابن عامر والثانية بالتخفيف للباقيين -

سورة الذاريات

لنقلالي عيون فيه قراءتان الاولى بكسر العين لابن عامر وابن ذكوان وشعبة وحزرة والكسائي والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى مثل ما انكم
راعتان الاولى برفع اللام حمزة والكسائي وشعبة والثانية بالفتح للباقيين والرفع على كونه صفة لحق والنصب على الحالية من المستكن في الحق
لنقلالي سلم - فيه قراءتان الاولى بكسر السين وسكون اللام حمزة والكسائي والثانية بفتح السين واللام والع بعد هاء الباقيين قوله تعالى
عققة فيه قراءتان الاولى باسكان العين ولا الف قبلها للكسائي والثانية بكسر العين وقبلها الف للباقيين والاول مرة من الصق يعجز الصاعقة -
لنقلالي وقوم نوح - فيه قراءتان الاولى بكسر الميم لابن عمر وحزرة والكسائي والثانية بالنصب للباقيين والكسر على عطف على مود والنصب على تقدير
ما قوله تعالى تذكرون - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لحفص وحزرة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين -

سورة الطور

لنقلالي واتبعهم - فيه قراءتان الاولى بصيغة جمع المتكلم من الافعال لابن عمر والثانية بصيغة واحدة المتكلم من الافعال للباقيين
لنقلالي ذر يتهم الاول فيه ثلث قراءات الاولى بالافراد وسر في التاء لنا في وابن كثير والكوفيين والثانية بالجمع مع سر في التاء لابن عامر
الذة بالجمع مع كسر لتاء لابن عمر وقوله تعالى الحقنا بهم ذر يتهم - فيه قراءتان الاولى بالجمع وكسر لتاء لنا في وابن عمر وابن عامر والثانية
راد ولنصب التاء للباقيين قوله تعالى ما التناهم - فيه قراءتان الاولى بكسر اللام لابن كثير والثانية بالفتح للباقيين وهما الغتان قوله تعالى
وفيها ولا تائم فيها قراءتان الاولى بالفتح من غير تنوين لابن كثير وابن عمر والثانية بالرفع فيها مع التنوين للباقيين قوله تعالى لا تؤول فيه قراءتان
لاهد الى السوس وشعبة والثانية بالهزة للباقيين قوله تعالى تن عود انه - فيه قراءتان الاولى بفتح الهزة لنا في والكسائي والثانية بالكسر للباقيين
ت بتقدير اللام قوله تعالى المصيطرون - فيه سبع قراءات الاولى بالسين هشام وقنبل والثانية بالصاد والسين لحفص والثانية بالاشم ام اي
لصاد والسين كالزاي حمزة بخلاف عن خلاد والرابعة بالصاد الخالص للباقيين قوله تعالى في يصعقون - فيه قراءتان الاولى بالجهول لابن عامر وعاصم
نية بالمعروف للباقيين

سورة النجم

لنقلالي ما كذب - فيه قراءتان الاولى بتشديد الدال هشام والثانية بالتخفيف للباقيين وكلاهما ظاهر قوله تعالى افقر منه فيه قراءتان الاولى
بالفوقية واسكان الميم ولا الف بعد الميم حمزة والكسائي والثانية بضم التاء وفتح الميم والع بعد الميم للباقيين والاول من مريت اذا جحدت
لنقلالي مناة - فيه قراءتان الاولى بهزة مفتوحة بعد الالف لابن كثير والثانية بغير هزة للباقيين قوله تعالى ضيزى - فيه قراءتان الاولى بهزة
ت بعد الصاد لابن كثير والثانية بالياء للباقيين وهما الغتان قوله تعالى كبر الاثر فيه ما تقدم في الشورى قوله تعالى امها تكمر من في النور
لنقلالي ابراهيم - فيه قراءتان الاولى بفتح الهاء والع بعد هاء هشام والثانية بكسر الهاء وياء بعد هاء الباقيين قوله تعالى المشاة
لنقلالي نزلنا في الفجر الشين ولجدها الف همدودة قبل الهزة لابن كثير والثانية ليسكون الشين ولجدها الهزة المفتوحة للباقيين
لنقلالي عاد الاولى - فيه قراءتان الاولى بضم اللام مع التشديد لادغام التنوين فيها لنا في وابن عمر ولا في الفتوح الهزة اليها الا
ون يهمن بعد اللام هزة ساكنة مكان الود والثانية بتنوين الدال وكسر التنوين وسكون اللام ولجدها هزة مضمومة للباقيين قوله تعالى مود
راعتان الاولى بغير تنوين لتاجم حمزة والثاني بتنوين للباقيين

سورة القمر

قوله تعالى الى شئ نكر فيه قراءتان الاولى بسكون الكاف لابن كثير والثانية بضمه للباقين والاول تخفيف للثاني **قوله تعالى** خشعاية قراءتان الاولى بفتح الخاء والفاء بعد ها وكسر الشين لابي عمر وحمزة والكسائي والثانية بضم الخاء والفاء بعد ها وفتح الشين مشددة للباقين **قوله تعالى** ففتحنا - فيه قراءتان الاولى بالتشديد لابن عامر والثانية بالتخفيف للباقين **قوله تعالى** عيوننا تقدم في الذاريات **قوله تعالى** سيعلمون - فيه قراءتان الاولى بالخطاب لابن عامر وحمزة والثانية بالغيبة للباقين.

سورة الرحمن

قوله تعالى والحب ذو العصف والريحان فيها ثلث قراءات الاولى بنصب الثلاثة اي الحب وذا والريحان لابن عامر والثانية برفع الحب وذا وجرا لريحان الحمزة والكسائي والثالثة برفع الثلاثة بنصب على تقدير خلق والرفع على عطف على فاكهة وجرا لريحان لعطف على العصف ومعنى الريحان على هذا الرزق بآلة اللب مقابل للعصف **قوله تعالى** يخرج - فيه قراءتان الاولى بالمجهول لنافع وابي عمر والثانية بالعلوم للباقين **قوله تعالى** المنشآت - فيه قراءتان الاولى بكسر الشين لابي بكر بخلاف عنه والثانية بفتح الشين ومعنى الاول المرافعات الشرع ومعنى الثاني المرفوعات الشرع **قوله تعالى** سنفرغ - فيه قراءتان الاولى بالتحية لحمزة والكسائي والثانية بالنون للباقين **قوله تعالى** شواظ - فيه قراءتان الاولى بكسر الشين لابن كثير والثانية بالضم للباقين وهما لغتان **قوله تعالى** ونحاس - فيه قراءتان الاولى بخفض السين لابن كثير وابي عمر والثانية بالرفع للباقين وهو على الاول معطوف على نار وعلى الثاني معطوف على شواظ **قوله تعالى** لم يطعمهن في الموضعين - فيه قراءتان الاولى بضم اليم للكسائي بخلاف عنه والثانية بالكسر للباقين **قوله تعالى** في اخر السورة ذي الجلال - فيه قراءتان الاولى بالواو لابن عامر على انه صفة واسم والثانية بالياء وصف للرب للباقين

سورة الواقعة

قوله تعالى ولا ينزفون - فيه قراءتان الاولى بكسر الزاي لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بفتح الشين وتقدم وجههما في الصفت - **قوله تعالى** وحور عين - فيه قراءتان الاولى بخفض الهمزة والكسائي والثانية بالرفع للباقين والخفض لعطف على جنات النعيم والرفع لعطف على ولدان **قوله تعالى** عربا - فيه قراءتان الاولى بسكون الواو لحمزة وشعبة والثانية بالضم للباقين والاول تخفيف للثاني **قوله تعالى** او ابناء نافي - قراءتان تقدمتا في الصفت **قوله تعالى** نحن قد رنا - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لابن كثير والثاني بالتشديد للباقين **قوله تعالى** النشأة تقدم في النجم **قوله تعالى** تذكرون - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لحمزة والكسائي وخفض والثانية بالتشديد للباقين **قوله تعالى** ان المغمومون - فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة المستفهام قبل ان لشعبة والثانية بفتح الواو واحدة على الاخبار للباقين **قوله تعالى** بمواقع النجم - فيه قراءتان الاولى بسكون الواو والفاء بعد ها على الافراد مراد به الجمع لحمزة والكسائي والثانية بفتح الواو والفاء بعد ها على الجمع للباقين

سورة الحديد

قوله تعالى ترجع الامور - فيه قراءتان الاولى بالمعلوم لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بالمجهول للباقين **قوله تعالى** اخذ ميثاقكم - فيه قراءتان الاولى بصيغة المجهول ورفع القاف لابي عمر والثانية بصيغة المعلوم ونصب القاف للباقين **قوله تعالى** ينزل - فيه قراءتان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمر والثانية من التفعيل للباقين **قوله تعالى** وكلا وعد - فيه قراءتان الاولى برفع الهمزة لابن عامر والثانية بالنصب للباقين والكل على الاول مبتدأ وعلى الثاني مفعول لوعده **قوله تعالى** فيضعف - فيه اربع قراءات الاولى من التفعيل مع فتح الفاء لابن عامر والثانية من التفعيل مع ضم الفاء لابن كثير والثالثة من المفاعلة مع فتح الفاء لعاصم والرابعة من المفاعلة مع ضم الفاء للباقين **قوله تعالى** انظرونا - فيه قراءتان الاولى من الاظهار لحمزة والثاني من النظر للباقين **قوله تعالى** لا يؤخذ - فيه ثلث قراءات الاولى بالتانيث وتحقيق الهمزة لابن عامر والثانية بالتثنية

واللهمة واو الورش والسوسى والثالثة بالتد كير والتحقيق للباقيين **قوله تعالى** وما نزل فيه قراءتان الاولى بتخفيف الزاى لنا فتح وحضر
انية بالتشديد للباقيين **قوله تعالى** ان المصدقين والمصدقات فيه قراءتان الاولى بتخفيف الصاد فيهما الابن كثير وشعبة والثانية
تدليل الباقيين **قوله تعالى** يضعف فيه قراءتان الاولى من التفعيل لابن كثير وابن عامر والثانية من المفاعلة للباقيين **قوله تعالى**
وان فيه قراءتان الاولى بضم الراء لشعبة والثانية بالكسر للباقيين **قوله تعالى** لهما انا كرم فيه قراءتان الاولى بقصر الهضرة لابي عمر والثانية
للباقيين **قوله تعالى** بالخل فيه قراءتان الاولى بفتح الموحدة والحاء المحزنة والكسائي والثانية بضم الموحدة وسكون الخاء للباقيين وهما لغتان
تعالى فان الله هو الغنى فيه قراءتان الاولى بغير هو لنا فتح وابن عامر والثانية بآثبات هو للباقيين **قوله تعالى** رسلنا وبرسلنا فيه قراءتان
للسكون السين لابي عمر والثانية بالضم للباقيين **قوله تعالى** ابراهيم فيه قراءتان الاولى بالفاء لجد الهاء المفتوحة لهشام والثانية بكسر
ويا بعد ها للباقيين **قوله تعالى** رضوان تقدم لنا فيه قراءتان الاولى بياء مفتوحة بعد اللام لورش والثانية بهضرة للباقيين

سورة المجادلة

تعالى الذين يظهرون والذين يظهرون فيها قراءات ذكرت في الاحزاب الاولى والثانية وحضرة والكسائي مع ابن عامر **قوله تعالى** الاولى
اي قراءات الاولى بالهضرة المكسورة ولا ياء بعد ها لقانون وقيل والثانية بتسهيل الهضرة مع المد والقصر لورش واليزى والى عمر ولا ياء بعد ها والثالثة
ال الهضرة بياء ساكنة مع المد وهو وجه لليزى والى عمر والرابعة بهضرة مكسورة بعد ها ياء للباقيين **قوله تعالى** ويتجنون فيه قراءتان الاولى
ونجاء المحزنة والثانية من التناجى للباقيين **قوله تعالى** ليحزن فيه قراءتان الاولى من الافعال لتافع والثانية من حزن الباقيين **قوله تعالى** في
ن فيه قراءتان الاولى بالكحج لعاصم والثانية بالافراد للباقيين **قوله تعالى** النثر والفتن فيه قراءتان الاولى بضم الشين لنا فتح وابن عامر
مخلاف عن شعبة والثانية بالكسر للباقيين وهما لغتان **قوله تعالى** يحسبون فيه قراءتان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحضرة و
ت بالكسر للباقيين

سورة الحشر

تعالى يخونون فيه قراءتان الاولى من التفعيل لابي عمر والثانية من الافعال للباقيين **قوله تعالى** بيوتهم فيه ما تقدم في النور **قوله تعالى**
دولة فيه قراءتان الاولى بالتانيث وسر فيج دولة لهشام والثانية بالتد كير والنصب للباقيين ومعنى الثانى كيدا يكون الفع دولة **قوله تعالى**
نا فيه ما تقدم في التوبة **قوله تعالى** وساء جدس فيه قراءتان الاولى بكسر الجيم وفتح الدال والفت بعد ها لابن كثير والى عمر ووالثانية بضم
الدال جمعا للباقيين **قوله تعالى** تحسبهم فيه قراءتان تقدم متافى اخر المجادلة

سورة الممتحنة

تعالى يفصل فيه اربع قراءات الاولى بصيغة المعلوم من ضرب لعاصم والثانية بصيغة المجهول من التفعيل لابن عامر والثالثة بصيغة المعلوم
نجيل المحزنة والكسائي والرابعة بصيغة المجهول من ضرب الباقيين **قوله تعالى** اسوة فيه ما تقدم في الاحزاب **قوله تعالى** ابراهيم فيه قراءتان
براهم لهشام والثانية ابراهيم للباقيين **قوله تعالى** ولا تمسكوا فيه قراءتان الاولى بفتح الميم وتشديد السين لابي عمر والثانية بسكون الميم
السين للباقيين **قوله تعالى** وسلوا فيه ما تقدم في الانبياء وجوه المثنى متعلقة جلد يازدهم ختم بموتى

فهرست مضامين تفسيرية متعلقت جلد يازدهم بيان القرآن

مضمون	صفحہ	سطر
ال بعض اهل بيوتى براى انكار استرقاق ياتى فاما من بعد واما قراء-	۲۹ و ۳۸	۰
ما بيعت متعارف و دیگر احکامش	۳۰	۲۲
فی وغیرہ فی بدون آسمان	۵۲	۱۱

فهرست مضامین منصوصه قرآن متعلقه جلد یازدهم تفسیر بیان القرآن

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۱	توحید مفصل و معاد عمل	۳۹	احکام موجبہ اجمال و تعظیم رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام	۸۳	قصہ نود
۲	تحقیق رسالت	۴۲	نبی از عمل بالنعیمہ بلا تحقیق	۸۴	قصہ قوم لوط علیہ السلام
۴	تکریر و تاکید مضمون بالا باختلاف عنوان	۴۳	ایجاب طاعت مطلقہ رسول بر امت و وفات عکس	۸۵	قصہ فرعون و قوم او
۵	نیز از اعمال و مآل متعلق اہل رشد و اہل ضلال	۴۴	حکم اول اصلاح بین المسلمین و دفع شر مفسدین	۸۶	تہدید کفار یعقوب و تبشیر ابرار بشوہت
۸	قصہ عاد	۴۵	حکم دوم نبی از تمسخر و طعن و تداعی بالقباب مکر وہ	۸۷	نغم جسمیہ در وجوب فالضہ فی الدنیا
۱۰	قصہ اجمالیہ بعض دیگر اہم مہلکہ	۴۶	حکم سوم و چهارم و پنجم نبی از فن سحر و جہش و غیبت	۸۹	انذار با ہول قیامت
۱۱	قصہ ایمان آوردن جن و دو عظمہ شان بقوم خود	۴۷	حکم ششم نبی از تفاخر بالانساب	۹۱	البشارت مؤمنین بالآر جنت
۱۲	تقریر معاد و عقوبت اہل عناد و تسلیہ خیر العباد علی الدین علیہم السلام	۴۸	نبی عن الاثنان بالایمان	۹۲	قیامت و تفصیل ثواب و عقاب
	الیوم التناذ	۵۲	تمتہ سابق	۹۸	تزییف انکار توحید و بعثت ببیان بعض تصرفات اکیمہ
۱۳	تجہن کافرین و تحسین مؤمنین	۵۴	تمتہ سابق	۹۹	خاتمت قرآن کریم و تحقیق وقوع یوم عظیم
۱۴	بعض احکام متعلقہ جہاد	۵۵	اثبات مجبوسیت کفر بیکرا ہلاک کفار	۱۰۲	اثبات توحید
۱۵	تقریر و حکمت فضیلت ترفیع جہاد و ذم و وعید اہل عناد		امکان بعثت مکرر	۱۰۳	ایجاب بالشہد و الرسول و اتفاق فی سبیل اللہ
	مع بیان علت و دفع استبعاد	۵۶	تسلیم	۱۰۴	بشارت مؤمنین و مصدقین و خسارہ و ثمت منافقین و کافرین و مذمت
۱۶	تفصیل و تکمیل ثواب و عقاب ابرار و انذار و درشتا		وقوع قیامت مکرر		غیر فاشعین
	دفع اغترار کفار و تسلیہ رسول مختار	۵۷	تحقیق معاد و ذم مکرمین و جزا فریقین	۱۰۷	تزمید فی الدنیا و ترغیب فی البقیۃ
۱۸	تفصیل و تقبیح منافقین	۵۹	قصہ ابراہیم علیہ السلام مشعرہ مشوہہ مصدقین و دیگر	۱۰۸	ذم جزع بر نعم و فرح بر نعم و دیگر ذم و مآل عن الآخرۃ
۱۹	امریہ ثبات علی الایمان و باستغفار من العصیان مع احتضا		قصص منجرہ عقوبت مکذبین	۱۰۹	مقصود بیت اصلاح و تہذیب الذات و اصلاح دنیا بالعرض
	و وعدہ و وعید حضرت دیان	۶۲	تحقیق توحید و رسالت مع تسلیہ		احوال بعضہ از رسل و ہم سابقین و ایجاب ایمان بر لاحقین
۲۰	تفصیل و تکمیل شتائع منافقین	۶۳	مطلوبیت عبادت و تاکید آن بر ترغیب و ترہیب	۱۱۲	تحقیق حکم طہار و وعید کفار بعذاب نار
۲۱	تخذیر مؤمنین و طرفین کلام و ترغیبشان در اطاعت احکام	۶۴	خبر معاد و وعید اہل عناد و وعدہ اہل انقیاد	۱۱۵	احکام تنہاجی و دیگر بعض احکام متعلقہ بحال مس فقیرہ ذم و وعید یہود و منافقین
	مخصوص در جہاد بالنفس و بالمال با کفار لئلا	۶۷	روغزومات مکذبین توحید رسالت بعثت مع امر بالتذکرہ	۱۱۸	تمتہ ذم و وعید منافقین و انما مشی بر مدح و وعدہ مؤمنین
۲۷	ہتیمت سید المرسلین بفتح مبین مع غایات ملائکہ تقویت		اول و تسلیہ در آخر	۱۲۱	افتتاح تبشیر رب قدیر و قصہ اخراج بنی النضیر
۲۸	ذکر نعم بر مؤمنین و نعم بر کافرین	۷۱	تحقیق نبوت	۱۲۳	احکام فی
۳۰	بیان حقوق اللہ و رسول مع وعدہ و وعید اہل امتثال الایمان	۷۵	توحید	۱۲۴	خلاف کردن منافقین با یہود و وعدہ نصرت مع تشجیع مؤمنین
۳۱	فضائل مختلفین منافقین	۷۷	تسلیم سید الاربار و مجازاة اشرار و انخیار	۱۲۸	ترغیب تحصیل جنان و ترہیب از موجبات نیران و تاکیدش بر ذکر علو شان
۳۲	امریہ ایجاب مع الخلفین متعلق بعض واقعات دیگر	۷۸	تفصیل اہل اسامہ		قرآن و صفات کمال حضرت رحمان
۳۴	بشارت حبسیہ و معنویہ مخلصین	۸۰	تفصیل مضامین شدہ توحید و رسالت و بعثت	۱۲۹	نبی از مولایہ کفار
۳۵	بیان بعضہ مقتضیات و بعضہ موانع قتال مفسدین الفتن		وعید غیر منہجرین با عظم اسباب انہجار	۱۳۳	قطع تعلق مناکحت بین المؤمنین و المشرکین و امتحان ایمان
۳۷	تصدیق رؤیا بنویہ	۸۲	قصہ قوم نوح علیہ السلام	۱۳۶	خالقہ مناسب فاتحہ در نبی از مولایہ یہود
	بشارت اہل اسلام بشارت فتنہ فاشہ و وعدہ نصرت	۸۳	قصہ عاد		

مختصر فہرست کتب کتب خانہ اشرف المطابع حقانہ بھول

مستاق یعنی قطب عالم شیخ المشائخ
 حلیہ حضرت علی واران عارف باللہ
 حضرت مولانا شاہ حاجی محمد اویسی
 اجری مدرس الدین سید العزیز کی سوانح عمری -
 حکیم الامت مجدد الملت علیہ رحمۃ اللہ حضرت مولانا شاہ
 مفتاح نوری دام ظلہم العالی -
 غزوات اولیاء اللہ کے تذکرے مختلف اوقات میں
 اور ان سے تمام سالکین کو عموماً اور ان حضرات کے
 اعلیٰ وہ علم حالات کے دیگر مناقب بہت سے ہوتے
 بہت بڑھتی ہوئی کام کرنا طریقہ معلوم ہوتا ہے -
 ت سلوک حل ہوجاتے ہیں اس کی برکت سے ترقی
 ہے وغیرہ ذیل اور پھر محبوب کا ذکر بھی محبوب
 ہی بزرگوں کے تذکرے کو جی چاہتا ہے کہ اس سے
 بھی بڑھتی ہے اور الجمع من احب سے امید
 غرہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ حق تعالیٰ کے یہاں لے
 وہ سے اکثر حضرات کی تمنا تھی - اور بعض کی ہرجہ
 کہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک
 ہو جائے جس سے غلامان اولادی کو خصوصاً اور
 باقیض ہو - اگرچہ ایک تذکرہ اس سے پہلے کسی
 نے ہوا تھا - مگر اس سے منقطع ہونا ہر شخص کا کام نہ
 میں اصل چیز حضرت قدس سرہ کے ملفوظات
 کے ان سے نفع ہونا ممکن نہ تھا - اور ظاہر ہے
 رداری پوری کی طرح سمجھ سکتے اس لئے شرح بھی
 کے غلاف ہی کی معتبر ہو سکتی تھی - خدا کا لاکھ لاکھ شکر
 لامت حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب
 ت توجہ فرمائی اور مختلف کتابوں سے اور کچھ اپنی
 ن سرہ کے حالات جمع فرمائے اور حصہ ملفوظات
 فرمائی کہ نہایت مختصر مگر نہایت کافی ہے اب وہ
 یں پر مشتمل تھے آفتاب عالم تاب کی طرح اپنا
 مزید برآں یہ کہ حضرت حاجی صاحب کے مکتوبات
 نہ مولانا گنگوہی حضرت مولانا نانوتوی وغیرہم
 نام روانہ فرمائے ہیں خوش قسمتی سے دستیاب
 انہا صرف ان الفاظ میں ہو سکتا ہے کہ ان کے
 ما تھا ایک خاص قسم کا تعلق اور قلب میں ایک سرور
 ہوتا ہے کہ وہ مطالعہ پر ہی موقوف ہے غرض
 درج بھی یہی مکتوبات ہیں - یہ مجموعہ محمد اللہ تبار
 اصلی ایک نو بیہ آٹھ آنہ (چھ روپے) ہے -

تبیاض

یعنی العارفين حاجي الحرمين الشريفين سالک دہم
 ولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ
 مکتوبات و بیاض
 بے اہل قلم طبقہ میں سے بہت کم لوگ ایسے ہیں
 حضرت مولانا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ مدوح
 ردی حاصل نہ ہو - حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی محبت

سے کون واقف نہیں یہ مکتوبات طالبان راہ سلوک کے لیے ایک
 نہایت ہی کارآمد دستور العمل ہے ہر طبقہ کے لئے مفید ہیں مبتدیوں
 کو مستاد و شفیق اور متدسطوں کو رہنما اور متہیوں کو ندیم و مرشد
 کا کام دیتے ہیں وہ مفید علوم و مضامین انیس بچا جمع ہیں گئے - کہ
 سیکڑوں مطالعہ سے بھی استفادہ حاصل نہیں ہو سکتے پوری حالت
 اس مختصر کتاب میں کیا بیان ہو سکتی ہے بلکہ یہ سچ یہ ہے کہ ایک میل
 دفتر میں بھی بیان نہیں ہو سکتی - پس دیکھنے سے ہی تعلق ہے -
 ان کل مکتوبات پر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد خاص حکیم الامت
 حضرت مولانا مولوی محمد اشرف علی تھانوی دام ظلہم نے چابی ہمدردی
 مگر مختصر اور جامع حواشی بھی چڑھا دیے ہیں جس سے مصداق توفیق
 نور ہو گئے اور ان سب کے علاوہ شائقین کی خوش قسمتی سے حضرت
 رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے صاحب نے حضرت رح کی وہ خاص بیاض جس
 میں صد بیاض و علم کلیات ناورد ہوئے خواہات حرب کو ناگوں و حق حضرت
 حکیم الامت دام ظلہم العالی کی خواہش برآں کی تھیں ارسال کر دی یہ وہ نایاب چیز
 ہے کہ ایسی چیزوں کو تو لوگ ہوا بھی نہیں دیتے - مگر
 حکیم صاحب نے بغرض فائدہ عام اس کے عطا کرنے میں دریغ نہیں
 فرمایا حق تعالیٰ سب حضرات کو جنت الفردوس میں جگہ دے اور
 اپنے قرب سے نوازے - اس مکتوبات و بیاض کے مجموعہ میں گیارہ
 تمام دین و دنیا کی ضروریات یکجا جمع ہیں مکتوبات کا نام **کاموہات**
یعقوبی اور بیاض کا نام **بیاض یعقوبی** ہے - یہ بچا لکھ
 چھپ کر تیار ہوئی ہے - قیمت اصلی اس مجموعہ کی ایک روپیہ تھانہ -

الطرائف الطرائف

یعنی حکیم الامت مجدد الملت مولانا مولوی حاجی قاری شاہ محمد اشرف علی صاحب
 دام ظلہم العالی کی بیاض
 اس بیاض میں بھی مثل بیاض یعقوبی کے نہایت اعلیٰ درجہ
 کے مفید و دلچسپ مضامین ہیں یعنی فوائد علمیہ نکات تصوف اور
 نہایت اعلیٰ درجہ کے عملیات اور کج حیات اور مختلف مضامین روح
 ہیں اس کو ہر بے ہما کی تعریف کیا کر دیں - صاحب بیاض کی طرف
 نسبت ہی اس کی تعریف کے لئے کافی ہے - حضرت حکیم الامت
 دام ظلہم کی ذات باریکات سے جو کچھ فائدہ امت محمدیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو پہنچ رہا ہے اس سے ایک دنیا واقف ہے - قیمت
 اصلی (۹) نو آنہ مقرر ہے -

التنبیہ الطربی فی تنزیہ ابن العربی

حضرت شیخ اکبر محمد الدین ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ پر جو اعتراضات ہیں
 ان کا جواب
 مولفہ حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی دام ظلہم
 حضرت شیخ اکبر محمد الدین ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ جملہ صوفیہ
 امت کے اپنے زمانہ سے اس وقت تک خصوصیت کے ساتھ ایک
 معرکہ الامت مختلف فیہا رہے ہیں اور منشا اس اختلاف کا بعض
 اقوال ہیں جو ان کی طرف منسوب ہیں جن کا ظاہر شریعت کے خلاف
 ہے - بعض نے ان کو خلاف شریعت دیکھ کر شیخ روح کی تفصیل کی
 بعض نے ان کے تاریخی احوال پر نظر کر کے ان کو اولیاء اللہ میں شمار
 کیا - اور ان کے ان ہی فضائل و کمالات و دیگر علوم و مقامات
 کو دیکھ کر ان کے اقوال کو مجہد میں سے بعض کا نسبت کا انکار کرنا

اور بعض میں انکی اصطلاحات پر نظر کر کے تاویل کی اور بعض پر
 ثابت کروایا کہ وہ شریعت میں مسکوت عنہا ہیں مخالف نہیں -
 اور چونکہ اپنے اکابر کو حضرت شیخ روح کا مقلد پایا اسلئے اکثر حضرات
 کا دل چاہتا تھا کہ کوئی محقق جو جامع شریعت و طریقت ہو حضرت
 شیخ رح کے اقوال کی تحقیق کرے اور حقیقت کو واضح کر دے -
 خداوندی جزائے خیر عطا فرمائے حکیم الامت حضرت مولانا مولوی
 محمد اشرف علی صاحب دام ظلہم العالی کو ان کی عمر میں برکت عطا
 فرماوے اور ان کے ماریج میں دین و دنیا کی رات چوگنی ترقی عطا
 فرماوے کہ انہوں نے اس ضرورت کو بھی پورا فرما دیا اور یہ کتاب
 تالیف فرمائی - جس میں حضرت شیخ رح کے اقوال کو سہمہ خلاف
 شریعت کو ان ہی کے دوسرے اقوال سے حل فرما دیا جس
 سے اب وہ اقوال یا بے عجب ہو گئے یا نہایت ہو گئے کہ ان کی نسبت
 شیخ رح کی طرف غلط تھی اس بحث میں یہ کتاب خود ہی اپنی نظیر
 ہے پوری حقیقت مطالعہ سے واضح ہوگی ایک کالم میں عربی
 ہے اور اس کے مقابل کالم میں اسکا نہایت سلیس ترجمہ ہے
 امید ہے کہ شائقین جلد طلب فرادیں گئے - قیمت علاوہ
 محصول ڈاک ایک روپیہ (دھم)

خصوص لکم فی حل فصول الحکم

فصول الحکم حضرت شیخ اکبر محمد الدین ابن العربی رح کی
 فن تصوف میں وہ مشہور کتاب ہے کہ جس سے ہر خاص و
 عام واقف ہے - مگر اس کے مضامین اس قدر دقیق اور فہم
 عوام بلکہ بعض خواص سے بھی بالاتر ہیں کہ ان کی حقیقت تک
 پہنچنا ہر شخص کا کام نہیں اور اسی وجہ سے کم فہم لوگوں نے
 حضرت شیخ کی تکفیر کر دی اور بعض لوگ ان مضامین کے ظاہری
 کو صحیح سمجھ کر ان کے معتقد ہو گئے اور ایسے لوگوں نے اپنا دین
 ایمان خراب کر لیا - غرض ایک فتنہ عظیم عالم میں برپا ہو رہا تھا
 خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ حضرت حکیم الامت دام ظلہم نے اس
 ضرورت کو محسوس فرمایا اور فصول کے بعض اہم مضامین
 کی شرح فرمادی جس سے وہ مضامین بالکل بے عجب شریعت
 پر منطبق ہو گئے التنبیہ لطربی میں اکثر جگہ اس کے مضامین
 کا حوالہ دیا گیا ہے - قابل دید کتاب ہے - قیمت آٹھ آنہ

افادہ الحسنین

اولیاء اللہ کے تذکرے میں جو برکت حق تعالیٰ نے رکھی ہے اس سے
 ہر سالک اور تذکرہ کا مطالعہ کرنے والے حضرت واقف ہیں -
 کہ حق تعالیٰ کی محبت نیک کام کی توفیق اور رحمت دنیا سے قلیب
 کو نفرت اسی سے پیدا ہوتی ہے - اکثر مشائخ ایسی کتابوں کے
 مطالعہ کی سالکین کو تعلیم کرتے ہیں اور اس سے جو فوائد ملتے
 ہیں ان کا گویا آنکھوں سے مشاہدہ ہوتا ہے بچنا نچنا ان ہی
 فوائد کو نظر رکھتے ہوئے خود حضرت حکیم الامت دام ظلہم نے
 اس کتاب کا عربی کتابوں سے ترجمہ فرمایا - قابل دید عجیب
 کتاب ہے - قیمت علاوہ محصول ڈاک نو آنہ (۹) مقرر
 امید ہے کہ شائقین بہت جلد ان موتیوں کی طرف توجہ فرمایا
 گئے - اور جلد سے جلد ان کتب کو طلب فرما کر اپنا کتب خانہ
 ان سے سجالیں گئے - کہ وہ دین و دنیا دونوں کے خزانہ کتابوں
 پر موجود ہیں -

شماره قفسه	DUE DATE	ملاحظات
128039A		
26 JAN 77		
7M7165		
442		

TIDU STACKS

